

السنّة

AHL US SUNNAH
اتباع الكتاب والسنة بفهم سلف الأمة

جلد ۲ شمارہ ۲
سپتمبر ۲۰۱۷



تین طلاق: اور چودہ سو سال قبل نبوی عدالت کا فیصلہ

حج اور اتباع سنت

دنیا کی چار بیش بہا نعمتیں

چاردن تک قربانی سے متعلق صحیح ابن حبان کی حدیث

کیا یوم عرفہ کا روزہ ایک ہزار دن کے روزوں کے برابر ہے؟

عیدین کی شب خصوصی عبادت سے متعلق جملہ روایات کا تحقیقی جائزہ

مدیر اعلیٰ: رضاء اللہ عبدالکریم مدنی * مدیر: عبدالشکور عبدالحق مدنی

عن ابن عباس، قال: طلق ركانة بن عبد يزيد أخو بني المطلب امرأته ثلاثاً في مجلس واحد، فحزن عليها حزناً شديداً، قال: فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كيف طلقتها؟» قال: طلقته ثلاثاً، قال: فقال: «في مجلس واحد؟» قال: نعم قال: «فإنما تلک واحدة فأرجعها إن شئت» قال: فرجعها فكان ابن عباس: يرى أنما الطلاق عند كل طهر.

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رکانہ بن عبد یزید نے اپنی بیوی کو ایک ہی مجلس میں تین طلاق دے دی، پھر اس پر انہیں شدید رنج لاحق ہوا، تو اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا: ”تم نے کیسے طلاق دی؟“ انہوں نے کہا: میں نے تین طلاق دے دی۔ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: ”کیا ایک ہی مجلس میں؟“ انہوں نے جواب دیا: جی ہاں! تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”پھر یہ ایک ہی طلاق ہے تم چاہو تو اپنی بیوی کو واپس لے لو،“ چنانچہ انہوں نے اپنی بیوی کو واپس لے لیا۔ اس حدیث کی بنا پر ابن عباس رضی اللہ عنہ فتویٰ دیتے کہ طلاق الگ الگ طہر میں ہی معتبر ہوگی

[مسند أحمد ط الميمنية: 1/ 265 رقم 2387 وإسناده صحيح، ومن طريق أحمد أخرجه الضياء المقدسي في "المختارة" (363/11) والذهبي في "تاريخ الإسلام" (410/8، تدمري) - وأخرجه أيضا البيهقي في "السنن الكبرى" (339/7، ط الهند) من طريق عبد الله بن سعد عن أبيه عن عمه إبراهيم بن سعد - وأخرجه أيضا أبو يعلى في "مسنده" (379/4) من طريق يونس بن بكير، وأبو نعيم في "معرفة الصحابة" (1113/2) من طريق يزيد بن هارون

كلهم) إبراهيم بن سعد ويونس بن بكير ويزيد بن هارون) عن ابن إسحاق به]

یہ حدیث بلا تردد بالکل صحیح اور بے داغ ہے اسے درج ذیل محدثین نے صحیح قرار دیا ہے:

1 امام أحمد بن حنبل رحمہ اللہ (م 241) [مسائل أحمد رواية أبي داود - ت طارق ص: 236،

مجموع الفتاوى: 33/ 73، 86]

2 امام أبو يعلى رحمہ اللہ (م 307) [فتح الباري 9/ 362،]

3 أبو الحسن علي بن عبد الله النخعي (م 570) [الوثائق كما في إغاثة اللهفان 1/ 326]

4 امام ضياء الدين المقدسي رحمہ اللہ (م 643) [المختارة: 11/ 363،]

5 شيخ الاسلام ابن تيمية رحمہ اللہ (م 728) [مجموع الفتاوى 33/ 67،]

6 امام ابن قيم رحمہ اللہ (م 751) [إغاثة اللهفان 1/ 287،]

7 حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (م 852) [فتح الباري 9/ 362 سكت عليه وأقر تصحيح أبي يعلى]

8 علامہ أحمد شاكر (م 1377) [مسند أحمد ت شاكر 3/ 91 تحت الرقم 2387]

9 علامہ المعلى رحمہ اللہ (م 1386) [آثار الشيخ المعلمي 17/ 604، اشار إلى صحته]

10 علامہ الباني رحمہ اللہ (م 1420) [إرواء الغليل 7/ 145]

AHL US SUNNAH Volume No.6, Issue No.70, September 2017

جلد: ۶

فی شماره - Rs. 30/-

شماره: ۷۰

سالانہ - Rs. 300/-

ستمبر ۲۰۱۷ء

ماہنامہ

اهل السنة ممبئی

مدیر اعلیٰ: رضاء اللہ عبدالکریم مدنی | معاونین: ابوالہیاء رفعت سلفی، حافظ اکبر علی سلفی
مدیر: عبدالشکور عبدالحق مدنی | فورمیننگ: شفیق احمد محمد عدیل محمدی
گرافک ڈیزائنر: طارق بن عبدالرحیم شیخ

سی، ای، او: زید خالد پٹیل

مجلس مشاورت
• شیخ محفوظ الرحمن فیضی • دکتور عبید الرحمن مدنی
• شیخ نور الحسن مدنی • شیخ محمد جعفر الہندی

میگزین ممبر شپ رابطہ نمبر: 8291063765

خط و کتابت و ترسیل زر کا پتہ:

Islamic Information Centre, Gala No.6, Swastik Chamber, Below Kurla Nursing Home,
Opp. Noorjhan-I, Pipe Road, Kurla (West), Mumbai - 400058 | Ph.:022-26500400
Website: ahlussunnah.co.in | Email: ahlussunnah@gmail.com

Owner/Printer/Publisher: SAAD KHALID PATEL

Printed at: Bhandup Offset & Designers, 1009 Bhandup Indl.. Estate, Pannalal
Compound, LBS Marg, Bhandup (West), Mumbai - 400078

Published at: 106 Fateh Manzil, 4th Floor, Victoria Road,
Sant Savta Marg, Mustafa Bazar, Mumbai - 400010

Islamic Information Centre, Managed by: ILM FOUNDATION Regd. No 23181

5	عبد الشکور بن عبدالحق	حج اور اتباع سنت	اداریہ
8	اشفاق احمد سنابلی	اسماء الہی کی تعداد	عقیدہ و منہج
12	کفایت اللہ سنابلی	تین طلاق: اور چودہ سو سال قبل نبوی عدالت کا فیصلہ	عدالت نبوی اور تین طلاق
15	کفایت اللہ سنابلی	چار دن تک قربانی سے متعلق صحیح ابن حبان کی حدیث ”و فی کل ایام التشریق ذبح“ کی تحقیق مزید	تحقیق ایام قربانی
24	تحریر: فضیلۃ الدکتور منقذ بن محمود السقار	حکمت حج	حج فائل
33	شعبان بیدار	عید گاہ کی طرف یا سنیما گاہ کی طرف	ناقابل تردید
34	ابو البیان رفعت سلفی	دنیا کی چار بیش بہا نعمتیں	تذکیر
38	حافظ اکبر علی اختر علی سلفی	کیا یوم عرفہ کا روزہ ایک ہزار دن کے روزوں کے برابر ہے؟	تحقیق و تخریج
40	حافظ ابو بشری سلفی	عیدین کی شب خصوصی عبادت سے متعلق جملہ روایات کا تحقیق جائزہ (دوسری قسط)	تحقیق و تخریج
53	حافظ اکبر علی اختر علی سلفی	قربانی سے متعلق ایک حدیث	تحقیق و تخریج

حج اور اتباع سنت

عبد الشکور عبد الحق مدنی

ایک حدیث میں آپ ﷺ نے حج کو تمام گناہوں کا کفارہ قرار دیا ہے۔ ارشاد فرمایا: جس نے اس گھر کا حج کیا اور نہ شہوت کی فحش باتیں کیں، نہ گناہ کیا تو وہ اس دن کی طرح واپس ہوگا جس دن وہ پیدا ہوا تھا۔ (صحیح البخاری: ۱۵۲۱، وصحیح مسلم: ۱۳۵۰) اپنے ایک اور فرمان میں رسول رحمت ﷺ نے حج مبرور کا بدلہ جنت قرار دیا ہے۔ فرمایا: ”ایک عمرہ سے دوسرا عمرہ کفارہ ہو جاتا ہے بیچ کے گناہوں کا اور حج مقبول کا بدلہ جنت کے سوا اور کچھ نہیں ہے“۔ (صحیح البخاری: ۱۷۷۳)

یہ چند تمہیدی باتیں کرنے کے بعد مضمون کے اصل نقطہ کی طرف آتے ہیں جس کا آغاز اس بات سے ہوتا ہے کہ اللہ رب العزت نے اپنے بندوں کو عبادتوں کی جتنی بھی سوغات دیں ہیں، اور رسول اکرم ﷺ نے انہیں عملی جامہ پہنایا ہے ان پر گفتگو کے ان گنت پہلو ہوتے ہیں۔ ان میں پنہاں حکمتوں کا بیان ہوتا ہے جن تک انسانی دماغ رسائی حاصل کر پاتا ہے۔ ان عبادتوں سے کشید کئے جاسکتے والے دروس و اسباق پر گفتگو ہوتی ہے۔ ان عبادتوں سے ہونے والے فوائد و منافع پر خامہ فرسائی کی جاتی ہے۔

حج بھی ان سے مستثنیٰ نہیں ہے حج کی حکمتوں، اس سے حاصل ہونے والے دروس و فوائد پر سیر حاصل گفتگو ہوتی ہے۔ اور اس سے اسلامی اتحاد، آخرت کی یاد اور رنگ، نسل و زبان کی بندشوں کو توڑ کر ہونے والے مساوات کے جو پہلو ہیں وہ ذکر کئے جاتے ہیں۔

حج اپنے دامن میں جہاں بہت سارے موتی سمیٹے ہوئے ہے ان میں ایک موتی اتباع سنت کا بھی ہے۔ اس عبادت کے مختلف پڑاؤ میں اتباع سنت کی مختلف جھلکیاں نظر نواز ہوتی ہیں

حج اللہ رب العزت کی طرف سے اپنے بندوں پر عائد کردہ فریضہ ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَفِيْرٌ عَنِ الْعَالَمِيْنَ** (آل عمران: ۹۷) ترجمہ: ”اور لوگوں پر اللہ تعالیٰ کے لئے خانہ کعبہ کی زیارت لازم ہے اس پر جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو۔ اور جو ناشکری کرے تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ تمام جہانوں سے بے نیاز ہے۔“

اور وہ اسلام کے پانچ بنیادی ستونوں میں سے ایک ہے جن پر اسلام کی عمارت قائم ہے۔ جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”بُنيَ الْاِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةِ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ، وَ اِقَامِ الصَّلَاةِ، وَ اِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَ الْحَجِّ، وَ صَوْمِ رَمَضَانَ“۔ (صحیح البخاری: ۸، وصحیح مسلم: ۱۹) ترجمہ: ”اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے۔ زبان سے اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، نماز قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، خانہ کعبہ کا حج کرنا اور ماہ رمضان کے روزے رکھنا۔“

حج کی فضیلت و اہمیت کی بابت متعدد احادیث وارد ہیں مثلاً نمونہ از خروارے چند ایک پیش خدمت ہیں۔ اپنے ایک فرمان میں ساقی کوثر نے حج کو ایمان اور جہاد کے بعد افضل ترین عمل قرار دیا ہے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ سے پوچھا گیا افضل ترین عمل کونسا ہے؟ آپ نے فرمایا: اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا۔ کہا گیا پھر کونسا عمل؟ فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا۔ کہا گیا پھر کونسا عمل؟ فرمایا: اللہ کی بارگاہ میں مقبول حج۔ (صحیح البخاری: ۲۶، وصحیح مسلم: ۸۳)

سفر میں رسول اللہ ﷺ کی صحبت میں رہا تو آپ ﷺ نے دو رکعت سے زیادہ نہیں پڑھیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو وفات دی۔ اور سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہا تو انہوں نے دو رکعت سے زیادہ نہ پڑھیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بھی وفات دی۔ اور سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہا تو انہوں نے بھی دو رکعت سے زیادہ نہ پڑھیں یہاں تک کہ اللہ نے ان کو بھی وفات دی۔ اور سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہا تو انہوں نے بھی دو سے زیادہ نہ پڑھیں یہاں تک کہ اللہ نے ان کو بھی وفات دی۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”کہ تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے“۔ (الاحزاب: ۲۱، صحیح مسلم: ۶۸۹)

آج اہل اسلام کی ایک بڑی تعداد نے تبرک و تقدس کے نام پر شجر و حجر جالیوں اور درو دیوار کو بوسہ گاہ بنا دیا ہے اور ان سے نفع و ضرر کی امیدیں بھی وابستہ رکھتے ہیں۔ مندرجہ ذیل واقعات ملاحظہ فرمائیں اور دیکھیں کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ان غلط عقیدتوں اور رویوں کی جڑ کیسے کاٹی ہے اور اتباع سنت کی مشعل کو کس طرح روشن دیا ہے۔

عابس بن ربیعہ بیان کرتے ہیں کہ: عمر رضی اللہ عنہ حجر اسود کے پاس آئے اور اسے بوسہ دیا اور فرمایا ”میں خوب جانتا ہوں کہ تو صرف ایک پتھر ہے، نہ کسی کو نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع۔ اگر رسول اللہ ﷺ کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے میں نہ دیکھتا تو میں بھی تجھے بوسہ نہ دیتا۔“ (صحیح البخاری: ۱۵۹۷، وصحیح مسلم: ۱۲۷۰)

ایک دوسرے واقعہ میں بھی عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اتباع سنت کو واضح فرمایا ہے اور یہ بھی کہ اگر رسول اکرم ﷺ نے کسی عبادت کو انجام دیتے ہوئے کوئی مخصوص عمل نہیں کیا تو اس کا نہ کرنا ہی سنت نبوی کی اتباع اور حبیب رب دو عالم سے محبت کا تقاضہ ہے۔ یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ میں عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ خانہ کعبہ کا طواف کر رہا تھا جب ہم کعبہ کے اس کونے پر پہنچے جو کعبہ کے دروازے کے بعد ہے اور حجر (حطیم) سے قریب ہے میں نے انکا ہاتھ پکڑا تا کہ آپ اس کونے کو مس کریں تو عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کیا تم نے اللہ کے رسول ﷺ کے ساتھ طواف نہیں

اور کسی عبادت کی بارگاہ الہی میں قبولیت کی دو شرطیں ہیں اخلاص یعنی وہ عمل صرف اللہ رب العزت کی رضا جوئی کے لئے کیا جائے اور دوسری شرط یہ ہے کہ وہ عمل سنت رسول کے عین مطابق کیا جائے اور اس دوسری شرط کی حج میں نمودار اتباع سنت کے نصوص و مظاہر پوری وضاحت سے کرتے ہیں۔

ہر عبادت عین سنت رسول ﷺ کے مطابق ادا ہو نبی محترم نے اس فکر و سوچ کو جا بجا واضح فرمایا ہے۔ چنانچہ نماز کی بابت فرمایا: ”وَصَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي“۔ (صحیح البخاری: ۶۳۱) ترجمہ: ”اور نماز اس طرح پڑھو جس طرح تم مجھے پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو۔“

اور اتباع سنت کی اسی روح کو بیدار رکھنے کے لئے نبی رحمت ﷺ نے حج کے عظیم الشان موقع پر بھی اپنی امت کو اس کا درس دیا تا کہ امت کی نگاہوں سے دینی امور میں کبھی بھی یہ سوچ اور اصول او جھل نہ ہونے پائے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو مخاطب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: ”لِنَأْخُذُوا فَنَسِيكُكُمْ، فَإِنِّي لَا أَذْرِي لَعَلِّي لَا أَحِجُّ بَعْدَ حَجَّتِي هَذِهِ“۔ (صحیح مسلم: ۱۲۹۷) ترجمہ: ”تم مجھ سے اپنے حج کے اعمال سیکھ لو کیوں کہ مجھے نہیں پتہ شاید میں اپنے اس حج کے بعد کوئی حج نہ کر سکوں۔“

اور اتباع سنت کے اس جذبہ اور روح کو صحابہ کرام نے نہ صرف اپنی زندگی میں بیدار رکھا اسے حرز جان بنایا بلکہ اس روح اس طرز عمل کو آئندہ نسلوں تک بھی منتقل کیا تا کہ یہ امت اور اسکی تمام نسلیں اتباع سنت کے اس درس کو اپنی زندگی میں ہمیشہ زندہ و جاوید رکھیں۔

چنانچہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حج کے ایک پڑاؤ پر ایک خلاف سنت بات دیکھی تو چپ نہ رہ سکے۔ ملاحظہ فرمائیں: حفص بن عاصم نے کہا کہ میں مکہ کی راہ میں سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھا تو انہوں نے ہم کو ظہر کی دو رکعت پڑھائیں پھر آئے اور ہم بھی ان کے ساتھ یہاں تک کہ اپنے اترنے کی جگہ پہنچے اور بیٹھ گئے اور ہم بھی ان کے ساتھ بیٹھ گئے تو ان کی نگاہ اس طرف پڑی جہاں نماز پڑھی تھی تو کچھ لوگوں کو کھڑے دیکھا، پوچھا: یہ کیا کرتے ہیں؟ میں نے کہا: سنتیں پڑھتے ہیں۔ انہوں نے کہا: مجھے سنت پڑھنی ہوتی تو میں نماز ہی پوری پڑھتا (یعنی فرض پورا کرتا)، اے میرے بھتیجے! میں

خلفائے راشدین کی سنت کا مفہوم:

عَنْ الْعِزَّازِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ: وَعَظَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بَعْدَ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مَوْعِظَةً بَلِيغَةً ذُرِفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ وَوُجِلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ، فَقَالَ رَجُلٌ: إِنَّ هَذِهِ مَوْعِظَةٌ مُؤَذَّعَةٌ فَمَاذَا اتَّعَاهِدُ لِنَبِيِّ رَسُولِ اللَّهِ؟ قَالَ: "أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالتَّسْمَعِ وَالطَّاعَةِ، وَإِنْ عَبَدَ حَبِشِي، فَإِنَّهُ مَنْ يَعُشْ مِنْكُمْ يَتْرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا، وَإِنَّا كُنْمْ وَمُخَدَّاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّهَا ضَلَالَةٌ فَمَنْ أَذْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَعَلَيْهِ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ، غَضُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ"۔ (سنن الترمذی: ۲۶۷۱، وقال: هذا حديث حسن صحيح وصححه الألبانی)

ترجمہ: عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن ہمیں نماز فجر کے بعد ایک مؤثر نصیحت فرمائی جس سے لوگوں کی آنکھیں آنسوؤں سے بھیگ گئیں اور دل لرز گئے، ایک شخص نے کہا: یہ نصیحت ایسی ہے جیسی نصیحت دنیا سے (آخری بار) رخصت ہو کر جانے والے کیا کرتے ہیں، تو اللہ کے رسول! آپ ہمیں کس بات کی وصیت کرتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: "میں تم لوگوں کو اللہ سے ڈرتے رہنے، میری بات سننے اور اسے ماننے کی نصیحت کرتا ہوں، اگرچہ تمہارا حاکم اور امیر ایک حبشی غلام ہی کیوں نہ ہو، کیونکہ تم میں سے آئندہ جو زندہ رہے گا وہ (امت کے اندر) بہت سارے اختلافات دیکھے گا تو تم (اپنی رہنے والوں) کو میری وصیت ہے کہ نئے نئے فتنوں اور نئی نئی بدعتوں میں نہ پڑنا، کیونکہ یہ سب گمراہی ہیں۔ چنانچہ تم میں سے جو شخص ان حالات کو پالے تو اسے چاہئے کہ وہ میری اور میرے ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کی سنت پر قائم اور ہمارے اور میری اس نصیحت کو اپنے دانتوں کے ذریعے مضبوطی سے دبا لے۔" (اور اس پر عمل پیرا رہے)

قال الملا علی القاری الحنفی المتوفی: (۱۰۱۳ھ): (وَسُنَّةُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ): فَإِنَّهُمْ لَمْ يَعْمَلُوا إِلَّا بِسُنَّتِي، فَإِلَّا ضَافَةً إِلَيْهِمْ إِمَّا لِعَمَلِهِمْ بِهَا أَوْ لِاسْتِنَابَتِهِمْ وَاخْتِيَارِهِمْ إِنِّي هَا (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابیح ج: ۱ دار الفکر، بیروت - لبنان: ۲۵۲/۱)

(سنۃ الخلفاء الراشدین) کی تشریح کرتے ہوئے ملا علی قاری حنفی - رحمہ اللہ - فرماتے ہیں: (کہ خلفائے راشدین کے طریقے کی پیروی کرو) کیوں کہ انہوں نے میری سنت ہی پر عمل کیا ہے تو سنت کی اضافت خلفائے راشدین کی طرف صرف اس لئے کر دی گئی ہے کیوں کہ یا تو انہوں نے اس سنت رسول پر عمل کیا ہے یا اسے ظاہر کیا اور اسے اختیار کیا ہے۔

کیا؟ میں نے کہا کیوں نہیں، کیا ہے۔ تو فرمایا کیا تم نے اللہ کے رسول ﷺ کو اسے چھوتے ہوئے دیکھا ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ تو فرمایا تو پھر یہاں سے ہٹو کیوں کہ تمہارے لئے اللہ کے رسول ﷺ میں بہترین اسوہ و نمونہ ہے۔ (مسند أحمد: ۲۵۳، وقال محققوہ: إسناده صحيح على شرط مسلم، و السنن الكبرى للبيهقي ۱۲۵/۵، رقم: ۹۲۳۲)

اور اتباع سنت کا یہ جذبہ اور اس سے وارفتگی اور اسکی مخالفت سے ناگواری صحابہ کرام کے رگ و پے میں یوں پیوست تھی کہ وہ اس سلسلے میں کسی قسم کی نرمی، مہارت یا درگزر کو روا نہیں رکھتے تھے بلکہ برحسب ہی سنت کی مخالفت پر تنبیہ کر دیتے تھے۔ چنانچہ مجاہد رحمہ اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ وہ معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ خانہ کعبہ کا طواف کر رہے تھے تو معاویہ رضی اللہ عنہ کعبہ کے تمام کونوں کو چھونے لگے تو ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا آپ (شمال کے) دونوں کونوں کو کیوں مس کر رہے ہیں؟ جبکہ اللہ کے رسول ﷺ ان دونوں کونوں کو نہیں چھوتے تھے۔ تو معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ خانہ کعبہ کا کوئی گوشہ چھوڑا نہیں جائے گا (یعنی قیاس یہ کہتا ہے کہ پورا کعبہ قابل احترام ہے اس لئے پورے کعبہ کو مس کیا جائے گا) تو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا: "لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ" تمہارے لئے اللہ کے رسول ﷺ میں بہترین اسوہ و نمونہ ہے۔ تو معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا: آپ نے سچ کہا۔ (مسند أحمد: ۳۶۹/۳، رقم: ۱۸۷۷، قال محققوہ: حسن نفيہ)

تمام مسلمانوں اور خاص طور پر حاجی صاحبان کو حج سے جہاں بہت سے دروس و فوائد کے حصول کی کوشش کرنی چاہئے وہیں حج اور اس کے مختلف اعمال کے درمیان رسول اکرم ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام نے اتباع سنت کی جو تعلیم اپنے قول و عمل سے دی ہے اسے دل و دماغ میں رچانے بسانے اور اسی کے پیانے پر اپنی زندگی کو ڈھالنے کی ضرورت ہے تاکہ ہم دنیا میں بھی سرخرو ہوں اور آخرت میں بھی کامیابی ہمارے قدم بوس ہو۔

اسماءِ الہی کی تعداد

اشفاق احمد سنابلی (استاد المومنین اسکول، ممبئی)

اسماءِ الہی کی تعداد اور اس سلسلے میں لوگوں کے نظریات:

اسماء و صفات الہی کے چند بنیادی ضابطے پیش کرنے کے بعد اسماءِ الہی کی تعداد کے سلسلے میں یہ مضمون اس اعتبار سے زیادہ مناسب ہے کیونکہ باری تعالیٰ کے ناموں کو شمار کرنے پر جو فضائل وارد ہیں ان کے پیش نظر ایک مسلمان کے دل میں یہ شوق پیدا ہوتا ہے کہ وہ اللہ عزوجل کے ناموں کا احصاء کرے اور اپنا نام اہل جنت میں درج کروالے۔ چنانچہ اسماءِ الہی کی تعداد، احصاء کا مفہوم اور اس سلسلے میں لوگوں کے نظریات پیش خدمت ہیں۔

اہل علم کی ایک جماعت کا نظریہ یہ ہے کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کے صرف ننانوے نام ہیں اس سے زیادہ نہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا، مِائَةٌ إِلَّا وَاحِدًا، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ۔ (صحیح البخاری: ۲۷۳۶)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا۔ بیشک اللہ سبحانہ تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں سو میں ایک کم جس نے ان کو شمار کیا جنت میں داخل ہوگا۔

حافظ ابن حزمؒ کہتے ہیں: ”إن له عز وجل تسعة وتسعين اسماء مائة غير واحد وهي أسماء الحسني، من زاد شيئا من عند نفسه فقد أَلْحَدَ في اسمائه وهي الأسماء المذكورة في القرآن والسنة“ و ساق باسنادہ الحدیث ثم قال: ”وقد صح أنها تسعة وتسعون اسما فقط ولا يحل لأحد أن يعجز أن يكون له اسم زائد لأنها عليه السلام قال ”مائة غير واحد“ فلو جاز أن يكون لله تعالى

اسم زائد لكانت مائة اسم، ولو كان هذا لكان قوله عليه السلام ”مائة غير واحد“ كذبا ومن أجاز هذا فهو كافر“۔ (المحلی لابن حزم: ۳۰/۱)

یقیناً اللہ سبحانہ تعالیٰ کے ننانوے نام ہی ہیں، سو میں ایک کم اور یہ تمام کے تمام اسماء حسنی ہیں جس نے اس میں اپنی طرف سے ایک بھی زیادہ کیا تو اس نے اسماء باری تعالیٰ میں الحاد کیا اور یہ تمام اسماء حسنی قرآن و سنت میں مذکور ہیں۔ اس کے بعد اوپر مذکور حدیث ذکر کر کے مزید لکھتے ہیں۔ تحقیق کہ یہی مسئلہ درست ہے کہ باری تعالیٰ کے صرف ننانوے نام ہیں کسی کے لئے جائز اور درست نہیں کہ وہ باری تعالیٰ کے لئے کسی زائد نام کا ہونا جائز سمجھے کیونکہ رسول ﷺ نے کہا ہے ”سو میں ایک کم“ اگر ننانوے ناموں سے زائد نام ہوگا تو گویا اللہ تعالیٰ کے سو نام ہوں گے اور رسول ﷺ کی یہ بات ”سو میں ایک کم“ جھوٹی ثابت ہوگی۔ اور جو رسول کی بات کو جھوٹا سمجھے وہ کافر ہے۔

جمہور اہل علم کا عقیدہ یہ ہے کہ اسماءِ الہی صرف ننانوے کی گنتی میں محصور نہیں بلکہ اسماء کا شمار اور حصر انسان کی طاقت سے باہر ہے۔ ان کی دلیل درج ذیل مسند احمد کی روایت ہے جس کو ابن حبان نے صحیح قرار دیا ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”مَا قَالَ عَبْدٌ قَطُّ إِذَا أَصَابَهُ هَمٌّ وَحَزَنٌ: اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ، وَابْنُ عَبْدِكَ، ابْنُ أَمَتِكَ، نَاصِيَتِي بِيَدِكَ، مَاضٍ فِي حُكْمِكَ، عَدْلٌ فِي قَضَائِكَ، أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ، سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، أَوْ اسْتَأْذَنْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ، أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رِبِيعَ قَلْبِي، وَنُورَ صَدْرِي، وَجَلَاءَ حُزْنِي،

مرسل“۔ (بدائع الفوائد: ۱۶۶/۱)

علامہ ابن القیم رحمہ اللہ کہتے ہیں: اسماء حسنیٰ محصور اور کسی عدد میں محدود نہیں کیونکہ سبحانہ و تعالیٰ کے ایسے اسماء و صفات ہیں جس کو اس نے علم غیب میں خاص کر رکھا ہے جسے نہ تو کوئی مقرب فرشتہ جانتا ہے اور نہ ہی نبی مرسل۔

قائلین حصر کی دلیل اور اس کا جواب:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا، مِائَةٌ إِلَّا وَاحِدًا، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ۔ (صحیح البخاری: ۲۷۳۶)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: بیشک اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں سو میں ایک کم جس نے ان کو شمار کیا جنت میں داخل ہوگا۔

علماء نے اس حدیث کا جواب یہ دیا ہے کہ ”تِسْعَةً وَتِسْعِينَ“ کے ذریعہ اللہ کے رسول ﷺ نے اسماء الہی کو محصور نہیں کیا ہے بلکہ حدیث کا مدلول یہ ہے کہ یہ اللہ کے اسماء ہیں، صرف اتنے ہی نہیں ہیں۔ جس نے ان کو یاد کیا وہ جنت میں داخل ہوگا یعنی ان اسماء الہی کے شمار کرنے سے جنت میں داخلہ کی خبر دینا مقصود ہے نہ کہ یہ بتلانا کہ اسماء اتنے ہی تعداد میں محصور ہیں۔ (فتح الباری: ۲۲۰/۱۱)

لہذا حدیث کا معنی یہ ہوگا ”ان من اسماء اللہ تسعة وتسعين اختصت بان من احصاها دخل الجنة“۔ (مذکرۃ علی العقیدۃ الواسطیۃ لفضیلۃ الشیخ محمد بن صالح العثیمین)

اللہ کے اسماء میں سے ۹۹ کی خصوصیت یہ ہے کہ جو ان کو شمار کرے گا جنت میں داخل ہوگا لہذا یہ اس بات کے منافی نہیں ہے کہ اس کے ان ۹۹ ناموں کے علاوہ اور نام ہیں اس کو یوں سمجھنا چاہیے جیسے کوئی یہ کہے میرے پاس پچاس گھوڑے ہیں جن کو میں نے جہاد کے لئے تیار کر رکھا ہے بدیہی طور پر اس کا یہ قول اس بات کے منافی نہیں کہ اس کے پاس پچاس کے علاوہ اور گھوڑے ہیں۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کہتے ہیں: التقييد بالعدد عائد إلى الأسماء الموصوفة بأنها هي هذه الأسماء، فهذه الجملة وهي قوله: {من أحصاها دخل الجنة} صفة

وَذَهَابَ هَيَّي، إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَمَّهُ، وَأَبْدَلَهُ مَكَانَ خَزَنِهِ فَوْحًا“۔ (مسند أحمد: ۳۴۱/۷) ضعفه محققوا المسند وصححه الألباني

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا جب کسی بندے کو رنج و غم لاحق ہوتا ہے اور یہ دعا پڑھتا ہے: اے اللہ میں تیرا بندہ اور تیرے بندے اور بندہ کا بیٹا ہوں، میری پیشانی تیرے ہاتھ میں ہے، میرے سلسلے میں تیرا حکم نافذ اور تیرا فیصلہ مبنی بر عدل ہے۔ میں تجھ سے تیرے ہر اس نام کا واسطہ دیکر جس سے تو نے اپنے آپ کو موسوم کیا ہے چاہے اس نام کو اپنی کتاب میں نازل کیا ہے یا اپنی مخلوق میں سے کسی کو سکھایا ہے یا اس کو علم غیب میں اپنے ساتھ خاص کیا ہے، میں تجھ سے مانگتا ہوں کہ قرآن کو میرے دل کا بہار اور سینے کا نور اور رنج و غم کو ختم کرنے کا ذریعہ بنادے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے رنج و غم کو ختم کر دیتے ہیں اور غم کو خوشی سے بدل دیتے ہیں۔

حضرت ابن مسعود کی مذکورہ حدیث سے تین اہم ضابطے واضح ہوتے ہیں

اول: اللہ کے کچھ اسماء کتاب اللہ میں وارد ہوئے ہیں، لہذا عالم قرآن اور قرآنی آیات کا دراسہ کرنے والا ان اسماء سے مطلع ہوگا۔

دوم: باری تعالیٰ کے کچھ ایسے اسماء بھی ہیں جس کو اس نے اپنی بعض مخلوق کو بھی سکھایا ہے عین ممکن ہے کچھ اسماء ملائکہ کے علم میں ہوں اور ہمیں ان کا علم نہ ہو۔

سوم: اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے کچھ ایسے اسماء بھی ہیں جن کو باری تعالیٰ نے علم غیب میں اپنے ساتھ خاص رکھا ہے اس کا علم نہ تو کسی مقرب فرشتے کو ہے اور نہ ہی کس نبی مرسل کو۔

لہذا جمہور اہل علم کا نظریہ یہ ہے کہ اسماء الہی ننانوے سے زیادہ ہیں ان کا احصاء ممکن نہیں کیونکہ بعض اسماء اللہ نے علم غیب میں خاص کیا ہے اور بعض اسماء اپنی مخلوق میں سے کچھ لوگوں کو بتلایا ہے جسے قرآن میں بھی نازل نہیں کیا لہذا ان کا احصاء کرنا اور انہیں ننانوے میں محصور کرنا درست نہیں۔

بقول ابن القیم: ”أَنَّ الْأَسْمَاءَ الْحُسْنَى لَا تَدْخُلُ تَحْتَ حَصْرٍ وَلَا تَحْدُ بَعْدَ دِفَانِ اللَّهِ تَعَالَى أَسْمَاءَ وَصِفَاتِ اسْتَأْثَرَ بِهَا فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَهُ لَا يَعْلَمُهَا مَلَكٌ مَقْرَبٌ وَلَا نَبِيٌّ

ابن العربی کہتے ہیں: ”أخفيت هذه الأسماء المتعددة في جملة الأسماء الكلية لندعوہ بجميعها فنصيب العدد الموعود به فيها“ (احکام القرآن: ۲/۷۹۴)

یہ ننانوے اسماء تمام اسماء حسنی میں مخفی رکھے گئے ہیں تاکہ ہم ان تمام کے ذریعہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے دعا کریں اور انکے ضمن میں ان اسماء کو پا جائیں جنکے بارے میں یہ مخصوص وعدہ کیا گیا ہے۔

جواب نمبر ۲: عدد مذکور (۹۹) سے مراد یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے تمام اسماء میں سے ننانوے ناموں کو شمار کیا جائے جو بھی اتنی تعداد یاد کرے گا وہ اس اجر کا مستحق قرار پائے گا اور یہ ننانوے اسماء اللہ تعالیٰ کے اسماء میں غیر معین ہیں۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے اسماء حسنی کی ذکر کردہ تعداد:

بلاشبہ اللہ کے رسول ﷺ نے ایک مومن کے دل میں زبردست شوق پیدا کر دیا ہے کہ وہ باری تعالیٰ کے ننانوے ناموں کو شمار کر کے جنت میں داخلگی کی تیاری کرے لیکن اس کی تعیین کے سلسلے میں آپ ﷺ سے کوئی صحیح حدیث ثابت نہیں ہے۔ اگرچہ سنن ترمذی میں ایک ایسی روایت موجود ہے جس میں ننانوے ناموں کا ذکر ہے لیکن نقاد و حفاظ حدیث نے اس روایت کو سندا و متناضعی قرار دیا ہے لہذا اسماء حسنی کی تعداد کے سلسلے میں علماء کی مختلف آراء ہیں۔ کچھ لوگوں نے بہت توسع سے کام لیا ہے لہذا انہوں نے ڈیڑھ سو (۱۵۰) سے زائد شمار کیا اور کچھ لوگوں نے تنگی کی ہے تو وہ ۹۹ ناموں تک بھی نہیں پہنچ سکے۔

چنانچہ ابن حزم نے صرف اکیاسی ۸۱ اسماء حسنی شمار کیا کیونکہ انہوں نے قرآن میں جو صیغہ اسم سے وارد ہے اس پر اکتفا کیا ہے۔ (مسئل السلام: ۱۴۳/۴)

ابن العربی نے اپنی کتاب احکام القرآن میں ۱۴۶ اسماء حسنی شمار کیا ہے اور یہ ذکر کیا ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب ”الامد القصی“ میں ۱۷۶ اسماء حسنی شمار کئے ہیں۔ (احکام القرآن: ۸۰۵/۲)

حافظ ابن حجر بیان کرتے ہیں کہ ابن العربی نے بعض لوگوں سے نقل کیا ہے کہ اللہ کے ایک ہزار (۱۰۰۰) نام ہیں ابن

للتسعة والتسعين ليست جملة مبتدأة----- والتقدير أن لله أسماء بقدر هذا العدد من أحصاها دخل الجنة كما يقول القائل: إن لي مائة غلام أعددتهم للعتق وألف درهم أعددتها للحج فالتقدير بالعدد هو في الموصوف بهذه الصفة لا في أصل استحقاقه لذلك العدد؛ فإنه لم يقل إن أسماء الله تسعة وتسعون۔ (مجموع الفتاوى: ۳۸۱/۶)

عدد کے ذریعہ تنقید ان اسماء کی صفت بیان کی گئی ہے کہ یہی وہ اسماء ہیں (من أحصاها دخل الجنة) یہ (تسعة و تسعين) کی صفت ہے جملہ مبتدائیں ہے تقدیری عبارت اس طرح ہوگی (ان لله أسماء بقدر هذا العدد من أحصاها دخل الجنة) اللہ تعالیٰ کے اسماء اس تعداد کے بقدر ایسے ہیں کہ جو ان کو شمار کرے گا جنت میں داخل ہوگا جیسے کہ کوئی کہنے والا یہ کہے میرے پاس سو غلام ایسے ہیں جن کو میں نے آزاد کرنے کے لئے تیار کیا ہے، اور ایک ہزار درہم ایسے ہیں جن کو میں نے حج کے لئے رکھا ہے پس عدد کی تنقید اس عدد کے لئے ہے جو اس صفت سے متصف ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کے ان اسماء کی حد بندی کے لئے جن سے وہ متصف ہے کیونکہ اللہ کے نبی ﷺ نے یہ نہیں کہا ”إِنَّ أَسْمَاءَ اللَّهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ“ اللہ کے اسماء ننانوے ہیں۔

ایک اشکال اور اس کا جواب:

اگر سوال کیا جائے کہ اللہ کے اسماء بہت سارے ہیں جو محصور نہیں تو تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ (۹۹) پر اکتفا کرنے کا کیا مطلب ہوگا۔

علماء کرام نے اس کا دو جواب دیا ہے۔

جواب نمبر ۱: وہ اسماء جن کو شمار کرنے والا جنت میں داخل ہوگا وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے بہت سارے اسماء میں متعین و محدود ہیں باوجود یہ کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ان اسماء کی تعیین نہیں کی ہے اور نہ ہی آپ ﷺ سے اس سلسلے میں کوئی صحیح حدیث ثابت ہے لہذا انسان اس عظیم ثواب کو اس وقت تک حاصل نہیں کر سکتا ہے یہاں تک کہ کتاب و سنت میں وارد تمام اسماء حسنی کو یاد کر لے تاکہ یہ بات متاكد ہو جائے کہ وہ ننانوے اسماء یاد کر لئے گئے ہیں جن کے ذریعے سے بندہ جنت میں داخل ہو سکتا ہے۔

(الواحد: ۱۸۳۴)

اور یہی قول درست بھی معلوم ہوتا ہے کیونکہ بخاری کی ایک دوسری روایت میں ”من احصاها“ کی جگہ ”لا يحفظها“ وارد ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال لا تسعة وتسعون اسما مائة الا واحدا لا يحفظها احد الا دخل الجنة وهو وتر يحب الوتر“۔ (صحیح البخاری: ۵۹۴۱)

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ۹۹ نام ہیں سو میں ایک کم جس نے ان کو یاد کیا جنت میں داخل ہوگا۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ طاق ہے اور طاق پسند کرتا ہے۔

اس حدیث کی روشنی میں ”احصاها“ کا معنی یاد کرنا متعین ہو جاتا ہے۔ کیونکہ ان اسماء کے یاد کرنے سے نفس کی پاکیزگی ہوتی ہے دل ان مبارک اسماء سے بھر جاتا ہے و نائیں انکساری پیدا ہو جاتی ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: ”معنی احصاها عدها وحفظها، يتضمن ذلك الايمان بها والتعظيم لها، والرغبة فيها والاعتبار بمعانيها“ (فتح الباری: ۲۲۶/۱۱)

”احصاها“ کا معنی ان کو شمار کرنا اور یاد رکھنا اور یہ ان پر ایمان لانے، ان کی تعظیم کرنے اور ان میں دلچسپی رکھنے اور ان کے معانی میں پشیمان ہونے و نصیحت سے فائدہ اٹھانے کو متضمن ہے۔

اسماء الہی کا احصاء کرنے کے مراتب:
ابن القیمؒ کہتے ہیں: کہ اسماء الہی کا احصاء کرنے کے تین مراتب ہیں

- ۱۔ ان کے الفاظ کو یاد کرنا اور ان کو شمار کرنا۔
 - ۲۔ ان کے معانی و مدلولات کو سمجھنا۔
 - ۳۔ ان کے ذریعہ سے دعا کرنا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا** (الأعراف: ۱۸۰)
- اور اللہ تعالیٰ کے اچھے اچھے نام ہیں تم ان کے ذریعہ اسے پکارو۔ (بدائع الفوائد: ۱۶۳/۱)

العربی یہ قول ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں اور یہ ان میں سے بہت تھوڑے ہیں۔ (فتح الباری: ۲۲۰/۱۱)
بہر حال اہل علم نے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے جن اسماء حسنی کو شمار کیا ہے وہ کل ۲۹۰ اسماء ہیں۔
حدیث میں وارد کلمہ ”احصاها“ کا مفہوم اور اس کے مراتب:

حدیث میں مذکور ”احصاها“ پر جنت کا وعدہ اتنی عظیم نعمت ہے کہ ہر نفس مومن اسے حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے لہذا ”احصاها“ کا مفہوم واضح کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ علماء نے ”احصاها“ کا مفہوم متعین کرنے میں اختلاف کیا ہے۔

پہلا قول: اسکے معانی کا احاطہ کرنا۔
دوسرا قول: اس کے معانی کو سمجھتے ہوئے اس کے تقاضے پر عمل کرنا۔
تیسرا قول: اس کو شمار کرنا یہاں تک کہ مکمل طور پر اسے یاد کر لیں۔

ابن منظور کہتے ہیں: ”الاحصاء: العدد والحفظ، وأحصى الشيء أحاط به“۔ احصاء کے معنی شمار کرنا اور یاد کرنا احصی اشیء کسی چیز کا احاطہ کرنا۔ نیز لکھتے ہیں کہ فراء نے اس کا معنی بیان کیا ”پابندی کرنا“ جیسا کہ اللہ کے اس قول **عَلِمَ أَنِّي لَنْ تُخْضَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ** (المزمل: ۲۰) کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو یہ بات معلوم ہے کہ تم رات کے اوقات صلاۃ کی پابندی نہیں کر سکتے۔

پھر اس حدیث کے تعلق سے لکھتے ہیں: ”معناه عندی واللہ اعلم۔ من احصاها علما وایمانا بها یقینا بانہا صفات اللہ عزوجل ولم یرد الا حصاء الذی هو العد“۔ میرے نزدیک اس کا معنی یہ ہے: جو اسے شمار کرے یعنی انکالم رکھے، ان پر ایمان رکھے اس یقین کے ساتھ کہ یہ باری تعالیٰ کی صفات ہیں۔ احصاء سے محض شمار کرنا مقصود نہیں (لسان العرب: ۱۸۳/۱۲)

امام بخاریؒ نے احصاء کی تشریح حفظ سے کی ہے اس حدیث کی روایت کرنے کے بعد کہتے ہیں ”احصیناہ ای حفظناہ“ (صحیح بخاری: باب ان للہ مائۃ اسم)

تین طلاق اور چودہ سو سال قبل نبوی عدالت کا فیصلہ

تحریر: کفایت اللہ سنابلی



تین طلاق کا مسئلہ عہد رسالت میں بھی پیش آچکا ہے اور عدالت نبوی میں اس کا فیصلہ بھی ہو چکا ہے۔ نبوی عدالت سے بڑھ کر نہ کوئی عدالت ہے اور نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بہتر کوئی فیصلہ کر سکتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں:

امام أحمد بن حنبل رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۴۱) نے کہا:

حدثنا سعد بن إبراهيم، حدثنا أبي، عن محمد بن إسحاق، حدثني داود بن الحصين، عن عكرمة، مولى ابن عباس، عن ابن عباس، قال: طلق ركانة بن عبد يزيد أخو بني المطلب امرأته ثلاثاً في مجلس واحد، فحزن عليها حزناً شديداً، قال: فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كيف طلقها؟» قال: طلقها ثلاثاً، قال: فقال: «في مجلس واحد؟» قال: نعم، قال: «فإنما تلک واحدة فأرجعها إن شئت» قال: فرجعها فكان ابن عباس يرى أنما الطلاق عند كل طهر.

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رکانہ بن عبدیزید نے اپنی بیوی کو ایک ہی مجلس میں تین طلاق دے دی، پھر اس پر انہیں شدید رنج لاحق ہوا، تو اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا: ”تم نے کیسے طلاق دی؟“ انہوں نے کہا: میں نے تین طلاق دے دی۔ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: ”کیا ایک ہی مجلس میں؟“ انہوں نے جواب دیا: جی ہاں! تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”پھر یہ ایک ہی طلاق ہے تم چاہو تو اپنی بیوی کو واپس لے لو، چنانچہ انہوں نے اپنی بیوی کو واپس لے لیا۔ اس حدیث کی بنا پر ابن عباس رضی اللہ عنہ فتویٰ دیتے کہ طلاق الگ الگ طہر میں ہی معتبر ہوگی۔ (مسند أحمد ط المیمنیہ: ۲۶۵/۱، رقم: ۲۳۸۴، وإسناده صحيح، ومن طریق أحمد

أخرجه الضياء المقدسي في "المختارة" (۳۲۳/۱۱) والذهبي في "تاريخ الإسلام" (۴۱۰/۸) تدمري)۔ وأخرجه أيضا البيهقي في "السنن الكبرى" (۳۳۹/۴) ط الهند) من طريق عبد الله بن سعد عن أبيه عن عمه إبراهيم بن سعد - وأخرجه أيضا أبو يعلى في "مسند" (۳۴۹/۳) من طريق يونس بن بكير، وأبو نعيم في "معرفه الصحابة" (۱۱۱۳/۲) من طريق يزيد بن هارون كلهم (إبراهيم بن سعد ويونس بن بكير ويزيد بن هارون) عن ابن إسحاق (به)

یہ حدیث بلا تردد بالکل صحیح اور بے داغ ہے اسے درج ذیل محدثین نے صحیح قرار دیا ہے:

(۱) امام أحمد بن حنبل رحمہ اللہ (م ۲۴۱) (مسائل أحمد رواية أبي داود - طارق ص: ۲۳۶، مجموع الفتاوى: ۸۶، ۴۳/۳۳)

(۲) امام أبو يعلى رحمہ اللہ (م ۳۰۷) (فتح الباري: ۳۶۲/۹)

(۳) أبو الحسن علي بن عبد الله النعمي (م ۵۷۰) (الوثائق كما في إغاثة اللهفان: ۳۲۶/۱)

(۴) امام ضياء الدين المقدسي رحمہ اللہ (م ۶۲۳) (المختارة: ۳۲۳/۱۱)

(۵) شيخ الإسلام ابن تيمية رحمہ اللہ (م ۷۲۸) (مجموع الفتاوى: ۶۷/۳۳)

(۶) امام ابن قيم رحمہ اللہ (م ۷۵۱) (إغاثة اللهفان: ۲۸۷/۱)

(۷) حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (م ۸۵۲) (فتح الباري: ۳۶۲/۹) سكت عليه وأقر تصحيح أبي يعلى

(۸) علامہ أحمد شاكر (م ۱۳۷۷) (مسند أحمد

لیکن عکرمہ سے داؤد بن الحصین کو خاص ملازمت و تلمذ حاصل ہے بلکہ عکرمہ اخیر حیات میں داؤد بن الحصین کے یہاں ہی مقیم تھے اور وہیں ان کی وفات ہوئی اس لئے ظاہر ہے کہ عکرمہ سے یہ ایسی باتیں بیان کر سکتے ہیں جو دیگر حضرات کے علم میں نہ آسکیں۔ علامہ ندوی رحمہ اللہ نے یہ جواب بڑی تفصیل سے رقم فرمایا ہے دیکھیں: (تنویر الآفاق: ص: ۴۷۱ تا ۴۷۴)

﴿۳﴾ ترجیح *

ابن المذنب رحمہ اللہ کے برعکس دیگر ناقدین اور ماہرین علل لائق نے اس طریق کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ حدیث مذکور کے تحسین میں بعض نام دیکھے جاسکتے ہیں۔ علاوہ ازیں یہ حدیث جس طریق سے مروی ہے عین اسی طریق سے یعنی ”ابراہیم بن سعد الزہری عن ابن اسحاق، قال: حدثني داود بن الحصين، عن عكرمة، عن ابن عباس“ کی سند سے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے وہ حدیث بھی روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیٹی زینب رضی اللہ عنہا کو ان کے شوہر ابوالعاص رضی اللہ عنہ کے قبول اسلام کے بعد ان کے پاس بھیج دیا اور قدیم نکاح ہی کو باقی رکھائے سرے سے نکاح نہیں پڑھایا۔ (مسند أحمد ط الرسالة: ۱۹۵/۳، رقم: ۲۳۶۶)

اس حدیث کے بارے میں امام عبد اللہ کہتے ہیں کہ ان کے والد امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے فرمایا: والحدیث الصحیح الذی روی أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أقرهما علی النکاح الأول۔

اس سلسلے میں جو صحیح حدیث مروی ہے وہ یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں (زینب اور ابوالعاص رضی اللہ عنہما) کو پہلے نکاح پر باقی رکھا۔ (مسند أحمد ط المیمنة: ۲۰۷/۲) معلوم ہوا کہ امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک یہ سند بالکل صحیح ہے، اس کے رجال یا ”داؤد عن عکرمہ“ کے طریق پر کوئی بھی اعتراض درست نہیں ہے۔

امام دارقطنی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۸۵) نے بھی امام احمد رحمہ کی طرح مذکورہ حدیث زینب کے بارے میں کہا:

والصواب حدیث ابن عباس أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ردھا بالنکاح الأول۔

صحیح ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیٹی زینب کو ان کے شوہر کے پاس پہلے نکاح پر ہی

شاکر: ۹۱/۳، تحت الرقم: ۲۳۸۷)

﴿۹﴾ علامہ المعلمی رحمہ اللہ (م ۱۳۸۶) (انار الشیخ

المعلمی: ۶۰۳/۱۷، اشار النبی صحیحہ)

﴿۱۰﴾ علامہ البانی رحمہ اللہ (م ۱۳۲۰) (ارواء الغلیل:

۱۳۵/۷)

﴿۱۱﴾ اعتراضات کا جائزہ *

اس حدیث پر کئے گئے مشہور اعتراضات کو تین قسموں میں بانٹ سکتے ہیں: ۱۔ رواۃ پر اعتراض ۲۔ اضطراب کا اعتراض ۳۔ طریق پر اعتراض۔

﴿۱﴾ مختصر جوابات: *

پہلا اعتراض تو انتہائی بوجہ ہے کیونکہ اس کے سارے رواۃ ثقہ ہیں۔ رہا دوسرا اعتراض تو یہ غلط فہمی کا نتیجہ ہے کیونکہ اضطراب والی بات سنن ابوداؤد وغیرہ کی حدیث سے متعلق ہے نہ کہ مسند احمد والی مذکورہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ سے متعلق، رہا تیسرا اعتراض تو وہ یہ ہے کہ یہ حدیث ”داؤد بن الحصین عن عکرمہ“ کے طریق سے ہے اور داؤد جب عکرمہ سے روایت کرتے ہیں تو ان کی روایت منکر ہوتی ہے جیسا کہ کئی ایک محدث نے کہا ہے۔

عرض ہے کہ اس اعتراض سے اچھے خاصے لوگ دھوکہ میں پڑ گئے ہیں اس لئے اس کے تعلق سے کچھ وضاحتیں ضروری ہیں۔

سب سے پہلے یہ واضح رہے کہ یہ نقد صرف اور صرف امام علی بن المذنب رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۳۴) کا ہے۔ باقی دیگر محدثین نے اسی پر اعتماد کیا ہے۔ اب اس کے کل چار جوابات ملاحظہ فرمائیں:

﴿۱﴾ تطبیق: *

ائمہ میں جب اختلاف ہو تو جمع و توفیق یعنی تطبیق کی صورت بھی دیکھی جاتی ہے اور یہاں یہ صورت ممکن ہے اس کا خلاصہ یہ کہ اس طریق میں جب داؤد کے تلامذہ ضعیف ہوتے ہیں تبھی نکارت ہوتی ہے لیکن جب داؤد سے ثقہ تلامذہ روایت کرتے ہیں تو نکارت نہیں ہوتی۔ امام ابن عدی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۶۵) نے یہی وضاحت کی ہے دیکھیں: (الکامل لابن عدی طبعہ الرشید: ۴۴۰/۳)

﴿۲﴾ تاویل: *

اس طریق میں نکارت سے مراد تفرد ہے جیسا کہ متعدد ائمہ نے صراحت کی ہے کہ تفرد پر بھی نکارت کا اطلاق کیا جاتا ہے

بھیج دیا۔ (سنن الدار قطنی، ت الارنؤوط: ۳۷۴/۳) معلوم ہوا کہ امام دارقطنی رحمہ اللہ جیسے ماہر علل کے نزدیک بھی یہ طریق بالکل صحیح ہے، یہی موقف اور بھی کئی محدثین کا ہے اس لئے اس طریق پر امام ابن المدینی کا کلام مرجوح ہے۔
(۳) *تردید:

امام ابن المدینی نے اپنے کلام کی بنیاد ایسی بات پر رکھی ہے جو جرح کو مستلزم نہیں ہے کیونکہ انہوں نے اپنی جرح کے بعد کہا ہے: و مالک دروی عن داود بن حصین، عن غیر عکرمرہ ملکہ یعنی امام مالک نے داود بن حصین عن عکرمرہ کے طریق سے روایت نہیں لی ہے۔ (الجرح والتعدیل لابن أبي حاتم، ت المعلمی: ۴۰۹/۳) لیکن یہ بات درست نہیں ہے اور حقیقت یہ ہے کہ خود امام

مالک نے اسی طریق سے موطا میں ایک مقام پر روایت لی ہے لیکن عکرمرہ کو مبہم بنادیا ہے۔ دیکھیں: (موطأ مالک ت عبد الباقي: ۱۱/۱)

اور یہ امام مالک کا طرز عمل تھا کہ وہ جس راوی کو پسند نہیں کرتے تھے اسے ساقط کر دیتے تھے یا مبہم بنادیتے تھے اور اہل علم نے وضاحت کی ہے کہ امام مالک عکرمرہ کو بعض لوگوں کے کلام (جو کہ بے بنیاد تھا) کے سبب پسند نہیں کرتے تھے۔ (الاستذکار: ۶۳/۱)

اس لئے ایک مقام پر اسے مبہم بنادیا جبکہ ایک دوسرے مقام پر اسے ساقط کر دیا۔ (موطأ مالک ت عبد الباقي: ۲۸۷/۱)

معلوم ہوا کہ امام مالک کو اصل مسئلہ عکرمرہ سے تھا وہ انہیں ناپسند تھے لیکن اس ناپسندیدگی کے باوجود وہ ان کے نزدیک ضعیف نہیں تھے کیونکہ انہوں نے خود ان کی روایت پر اعتماد کیا ہے۔ بلکہ ایک مقام پر عکرمرہ کا نام بھی لیا کیونکہ وہاں احتمال تھا کہ یہ عکرمرہ کا قول بھی ہو سکتا ہے اور ایسا ہونے کی صورت میں اصل قائل ساقط نہ ہو اس لئے ان کا نام صراحتاً ذکر کیا ہے۔ (موطأ مالک ت عبد الباقي: ۳۸۳/۱)

امام مالک کے منہج سے صاف ظاہر ہے کہ وہ عکرمرہ کو ناپسند کرتے تھے سند سے ان کو گرا دیتے تھے یا انہیں مبہم بنادیتے تھے اور ایک مقام پر ضرورتاً ان کا نام لیا۔

اس پوری صورت حال کو سامنے نہ رکھا جائے تو یقیناً منظر یہی سامنے آتا ہے کہ امام مالک عکرمرہ کا قول بھی درج کر رہے

اور داؤد کی روایت بھی لے رہے ہیں لیکن (داؤد عن عکرمرہ) کے طریق سے روایت نہیں لارہے ہیں۔ جس سے امام مالک کی نظر میں یہ طریق ہی مشتبہ نہرتا ہے۔ لیکن ما قبل ہم واضح کر چکے ہیں امام مالک نے اس طریق سے بھی روایت لی ہے لیکن عکرمرہ کو روپوش کر دیا ہے۔ لہذا امام مالک کی نظر میں یہ طریق منکر ثابت نہیں ہوتا لہذا اس کی بنیاد پر امام ابن المدینی کا نتیجہ بھی قابل قبول نہیں بلکہ قابل رد ہوگا۔

نیز یہ بھی کہا گیا ہے کہ امام مالک نے عکرمرہ سے متعلق بعد میں اپنے خیالات بدل دئے تھے اور ان سے روایت شروع کر دی تھی۔ جیسا کہ علامہ ندوی رحمہ اللہ نے تحقیق پیش کی ہے۔
[تنبیہ:]

بعض اہل علم اس طریق پر نکارت کے اعتراض کے لئے امام ابو داؤد کا قول: أحادیث عن عکرمرہ منا کثیر (عکرمرہ سے ان کی احادیث منکیر ہیں) (تہذیب الکمال: ۳۸۱/۸) پیش کرتے ہیں۔

عرض ہے کہ اول تو بعض کے منہج کے مطابق یہ قول ثابت ہی نہیں۔ دوسرے یہ کہ امام ابو داؤد امام ابن المدینی کے شاگرد ہیں اس لئے بہت ممکن ہے انہوں نے اپنے استاذ ہی کے قول کی ترجمانی کی ہو جس کا جواب دیا جا چکا ہے۔

علاوہ بریں امام ابو داؤد کے الفاظ الگ ہیں انہوں نے داؤد کو اس طریق میں منکر الحدیث نہیں کہا ہے بلکہ اس طریق سے ان کی مرویات کو منکیر کہا ہے اس سے فی نفسہ اس طریق پر کوئی داغ نہیں لگتا بلکہ اس کے ذمہ دار دوسرے رواۃ بھی ہو سکتے ہیں جیسا کہ امام ابن عدی کے حوالے سے وضاحت گذر چکی ہے۔ اس کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ خود امام ابو داؤد نے اس طریق سے آنے والی بعض احادیث پر اعتماد کیا ہے جیسا کہ علامہ ندوی رحمہ اللہ نے تفصیل پیش کی ہے۔

بلکہ اگر امام ابو داؤد نے ان الفاظ میں اپنے استاذ ابن المدینی ہی کے موقف کی ترجمانی کی ہے تو پھر ثابت ہوتا ہے کہ ابن المدینی رحمہ اللہ کے کلام کا بھی وہ مفاد نہیں ہے جو سمجھ لیا گیا ہے بلکہ بات صرف وہی ہے جس کی وضاحت امام ابن عدی رحمہ اللہ نے کی ہے جیسا کہ اوپر پیش کیا گیا۔

اس حدیث پر مشہور اعتراضات کا یہ انتہائی مختصر جواب ہے مکمل تفصیل ان شاء اللہ ہماری طلاق والی کتاب میں ملے گی۔

چاردن تک قربانی سے متعلق صحیح ابن حبان کی حدیث ”ونی کل ایام التشریق ذبح“ کی تحقیق مزید

کفایت اللہ سنابل

ادھر کی ایک محدثین سے اس کی توثیق ثابت ہے۔ لیکن زبیر علی زئی صاحب لکھتے ہیں:

عبدالرحمن بن ابی حسین کی توثیق ابن حبان کے علاوہ کسی اور سے ثابت نہیں لہذا یہ راوی مجہول الحال ہے۔ دیکھئے: (فتاویٰ علمیتہ: ۱۷۸/۲)

عرض ہے کہ یہ کہنا غلط ہے کہ اس کی توثیق ابن حبان کے علاوہ کسی اور سے ثابت نہیں کیونکہ ابن حبان کے علاوہ بھی کئی ایک محدثین سے اس کی توثیق ثابت ہے بلکہ خود زبیر علی زئی صاحب کے اصول سے بھی اس کی توثیق ثابت ہے۔ تفصیل ملاحظہ ہو:

[[پہلی توثیق:

امام ابن حبان رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۵۴) نے انہیں ثقات میں ذکر کرتے ہوئے کہا:

عبد الرحمن بن أبي حسين والد عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين يروي عن جبير بن مطعم روى عنه سليمان بن موسى۔

عبدالرحمن بن ابی حسین یہ عبداللہ بن عبدالرحمن بن ابی حسین کے والد ہیں یہ جبیر بن مطعم سے روایت کرتے ہیں ان سے سلیمان بن موسیٰ نے روایت کیا ہے۔ (الثقات لابن حبان: العثمانیۃ: ۱۰۹/۵)

[[دوسری توثیق:

امام ابن الملقن رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۰۴) نے اپنی کتاب تحفۃ المحتاج میں یہی روایت درج کی ہے۔ دیکھئے: (تحفۃ المحتاج إلى أدلة المنهاج: ۵۳۲/۲، رقم: ۱۲۹۶)

اور اس کتاب کے مقدمہ میں آپ فرماتے ہیں:

”شرطي أن لا أذكر فيه إلا حديثاً صحيحاً أو حسناً“

اس حدیث کی تحقیق ایام قربانی والی میری کتاب میں موجود تھی لیکن اس مضمون میں مزید حذف و اضافے کے ساتھ دوبارہ اس حدیث کی تحقیق پیش کی گئی ہے۔ ایام قربانی والی میری کتاب کے اگلے ایڈیشن میں یہ تحقیق شامل کر دی جائے گی ان شاء اللہ۔ اور اس مضمون کے نشر پر جو اعتراضات آئیں گے ان کو سامنے رکھ کر بھی نظر ثانی کی جائے گی۔ ان شاء اللہ

امام ابن حبان رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۵۴) نے کہا:

أخبرنا أحمد بن الحسن بن عبد الجبار الصوفي ببغداد، حدثنا أبو نصر التمار عبد الملك بن عبد العزيز القشيري في شوال سنة سبع وعشرين ومئتين، حدثنا سعيد بن عبد العزيز، عن سليمان بن موسى، عن عبد الرحمن بن أبي حسين، عن جبير بن مطعم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”كل عرفات موقوف، وارفعوا عن عرفة، وكل مزدلفة موقوف، وارفعوا عن محسر، فكل فجاج منى منحرو، وفي كل أيام التشريق ذبح“۔

صحابی رسول جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پورا عرفات وقوف کی جگہ ہے اور عرفة سے ہٹ کر وقوف کرو اور پورا مزدلفہ وقوف کی جگہ ہے اور وادی محسر سے ہٹ کر وقوف کرو اور منیٰ کا ہر راستہ قربانی کی جگہ ہے اور تشریق کے تمام دن ذبح کرنے کے دن ہیں۔ (صحیح ابن حبان: ۱۶۶/۹، رقم: ۳۸۵۴)

یہ حدیث مرفوع متصل صحیح ہے امام ابن حبان رحمہ اللہ نے اسے صحیح کہا ہے اس کی سند کے رجال کا مختصر تعارف ملاحظہ ہو:

*عبدالرحمن بن ابی حسین النوفلی:

اس راوی پر کسی ایک محدث نے بھی جرح نہیں کی ہے

دون الضعیف۔“

اس کتاب میں میری شرط یہ ہے کہ میں اس میں صرف صحیح یا حسن حدیث ہی ذکر کروں گا نہ کہ ضعیف۔ (تحفة المحتاج الی أدلة المنهاج: ۱۳۰/۱)
اور حدیث کی تصحیح یا تحسین راوی کی توثیق ہوتی ہے۔ دیکھئے: انوار البدر فی وضع الیذین علی الصدر: ص: ۵۳۵ تا ۵۳۷، مطبوعہ بیت السلام لاہور، ریاض۔
بلکہ خود امام ابن الملقن رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۰۴) نے کہا:
وقال غیرہ: فیہ جہالۃ، ماروی عنہ سوی ابن خنیس،
وجزم بهذا الذہبی فی ”المغنی“ فقال: لا یعرف لکن
صحح الحاكم حدیثہ - کما تری - وکذا ابن حبان،
وهو مؤذن بمعرفته وثقته.

ان کے علاوہ دوسروں نے کہا: یہ غیر معروف ہیں، ان سے ابن خنیس کے علاوہ کسی نے روایت نہیں کیا۔ اور ذہبی نے مغنی میں یہی بات بالجزم کہی ہے۔ چنانچہ کہا: یہ معروف نہیں ہے۔ لیکن امام حاکم نے اس کی حدیث کو صحیح کہا ہے۔ جیسا کہ آپ دیکھ رہے ہیں۔ اسی طرح ابن حبان نے بھی ان کی حدیث کی تصحیح کی ہے اور یہ ان کے معروف اور ثقہ ہونے کی دلیل ہے۔

(انوار البدر المنیر لابن الملقن: ۲۶۹/۳)

معلوم ہوا کہ امام ابن الملقن نے بھی ”عبدالرحمن بن ابی حسین“ کو ثقہ کہا ہے کیونکہ آپ نے اس کی حدیث کی تصحیح کی ہے۔

تیسری توثیق:

امام ابن حزم الاندلسی (المتوفی: ۴۵۶) رحمہ اللہ نے الحلی میں اس راوی کی اسی حدیث سے حجت پکڑی ہے۔ دیکھئے: (المحلی لابن حزم، ت بیروت: ۱۹۹/۵)
امام ابن الملقن رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”واحتج بہ ابن حزم فی ”محلہ“۔“

امام ابن حزم نے اپنی کتاب ”الحلی“ میں اس حدیث (عبدالرحمن بن ابی حسین والی اسی حدیث) سے حجت پکڑی ہے۔ (البدر المنیر لابن الملقن: ۲۳۹/۶)
اور اس کتاب میں ابن حزم رحمہ اللہ جن احادیث سے حجت پکڑتے ہیں ان کے بارے میں آپ نے کتاب کے مقدمہ میں یہ وضاحت کی:

”ولیعلم من قرأ کتابنا هذا أننا لم نحتج إلا بخبر

صحیح من رواية الثقات مسند۔“

اور جو ہماری یہ کتاب پڑھے وہ جان لے کہ ہم نے صرف ان احادیث سے حجت پکڑی ہے جو صحیح ہیں، ثقہ راویوں سے ہیں اور متصل السند ہیں۔ (المحلی لابن حزم، ت بیروت: ۲۱/۱)

معلوم ہوا کہ امام ابن حزم کے نزدیک بھی ”عبدالرحمن بن ابی حسین“ ثقہ ہیں۔

نیز امام ابن حزم رحمہ اللہ نے اسی حدیث کو اپنی کتاب ”جیۃ الوداع“ میں بھی درج کیا ہے۔ دیکھئے: (حجة الوداع لابن حزم: ص: ۲۰۷)

اور اس کتاب کے مقدمہ میں بھی آپ نے صراحت کر دی ہے کہ آپ اس میں صرف صحیح احادیث ذکر کریں گے۔ دیکھئے: (حجة الوداع لابن حزم: ص: ۱۱۲)

ایک راوی ”ابو عمیر“ کی حدیث کو ابن حزم نے صحیح کہا ہے تو اس سے توثیق اخذ کرتے ہوئے امام ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وصحح حدیثہ ابن المنذر، وابن حزم، وغیرہما، فذا لک توثیق لہ۔“

اس کی حدیث کو ابن المنذر اور ابن حزم وغیرہما نے صحیح کہا ہے اس لئے یہ اس کی توثیق ہے۔ (میزان الاعتدال للذہبی ت البجاوی: ۵۵۸/۳)

زیر علی زئی صاحب نے بھی امام ذہبی کی اس بات کو برضاء و رغبت نقل کر رکھا ہے۔ دیکھئے: (فتاویٰ علمیۃ: ج: ۱، ص: ۳۰۷، نیز دیکھیں: رسالہ الحدیث شمارہ نمبر: ۱۳، صفحہ نمبر: ۳۲)

امام عبدالحق اشعری نے بھی اپنی کتاب ”الاحکام الوسطی“ میں یہ شرط رکھی ہے کہ وہ اس میں صرف صحیح احادیث درج کریں گے۔ اور انہوں نے ایک راوی ”عبدالعزیز“ کی روایت اپنی اس کتاب میں درج کی تو مولانا زبیر علی زکی رحمہ اللہ اس راوی کو ثقہ قرار دینے والوں میں امام عبدالحق اشعری کا نام گناتے ہوئے لکھتے ہیں: ”عبدالحق اشعری نے اپنی کتاب ”الاحکام الوسطی“ میں عبدالعزیز کی روایت ذکر کی۔ (ج: ۱، ص: ۳۹۹) اور جرح نہیں کی جو ان کی طرف سے صحیح ہے۔“ (مقالات: ج: ۳، ص: ۳۳۳)

عرض ہے کہ ٹھیک اسی طرح امام ابن الملقن اور امام ابن حزم نے اپنی مذکورہ کتابوں میں ”عبدالرحمن بن ابی حسین“ کی

مطبوعہ بیت السلام لاہور و ریاض

*سعید بن عبد العزیز بن ابی یحییٰ التتوخی:

آپ مسلم اور سنن اربعہ کے راوی اور بہت بڑے امام ہیں۔ حتیٰ کی امام احمد رحمہ اللہ نے ان کے اور امام اوزاعی کے بارے میں کہا: ”ہما عندی سواء“۔

”یہ دونوں میرے نزدیک برابر ہیں“۔ (العلل و معرفة الرجال لأحمد: ۵۳/۳)

حتیٰ کہ ابو حاتم محمد بن رادیس الرازی، (التتوخی: ۲۷۷) نے کہا: ”کان أبو مسہر يقدم سعید بن عبد العزیز علی الأوزاعی“۔

”ابو مسہر عبد الاعلیٰ غسانی متوفی (۲۱۸) انہیں امام اوزاعی پر مقدم کرتے تھے“۔ (الجرح و التعديل لابن أبي حاتم: ۳۲/۴)

اور امام احمد رحمہ اللہ نے یہاں تک کہا: ”لیس بالشام رجل أصح حديثاً من سعید بن عبد العزیز التتوخی“۔
”شام میں سعید بن عبد العزیز تتوخی سے زیادہ صحیح حدیث والا کوئی نہیں ہے“۔ (العلل و معرفة الرجال لأحمد: ۵۳)

امام حاکم رحمہ اللہ (التتوخی: ۴۰۵) نے کہا: ”سعید بن عبد العزیز التتوخی لاهل الشام کمالک بن انس فی التقدم و الفضل و الفقه و الامانة“۔

”سعید بن عبد العزیز تتوخی اہل شام کے لئے فضل و منزلت اور فقہ و امانت میں امام مالک کی طرح ہیں“۔ (سؤالات السجری للحاکم: ص: ۲۰۸)

اب جنہیں امام اوزاعی اور امام مالک کے مثل قرار دیا گیا ہو اور امام مسلم نے جن سے صحیح روایت لی ہو ان کے بارے میں مزید تفصیل پیش کرنے کی ضرورت نہیں حالانکہ اس زبردست تعدیل و توثیق کے علاوہ بھی اور کئی محدثین نے ان کی صریح توثیق کی ہے۔ مثلاً:

امام ابن معین رحمہ اللہ (التتوخی: ۲۳۳) نے کہا: ”ثقة“۔
”یہ ثقہ ہیں“۔ (الجرح و التعديل لابن أبي حاتم: ۳۳/۴، و سندہ صحیح)

ان پر بعض معمولی جرح منقول ہے جس سے ان کی ثقاہت پر کوئی فرق نہیں پڑتا۔

*أحمد بن الحسن بن عبد الجبار البغدادی:

آپ صحیح ابن حبان وغیرہ کے رجال میں سے ہیں اور

زیر بحث روایت ذکر کی اور جرح نہیں کی جو ان کی طرف سے تصحیح ہے۔ معلوم ہوا کہ خود زبیر علی زئی صاحب کے اصول سے بھی یہ راوی ثقہ ہے۔ والحمد للہ۔

عصر حاضر کے بعض احناف بھی اس راوی کو مچھول کہتے پھرتے ہیں ان کی خدمت میں عرض ہے کہ:

حافظ ابن قطلوبغا حنفی نے بھی ”عبد الرحمن بن ابی حسین“ کو ثقہ کہا ہے۔ دیکھئے: (الثقات صحت لم يقع فی الكتب الستة) (۲۳۱/۶)

فائدہ:

معاصرین محققین میں حسین سلیم أسد اللہ ارانی اس حدیث کے بارے میں فرماتے ہیں: ”رجالہ ثقات“۔

”اس کے رجال ثقہ ہیں“۔ (موارد النظمات حسین أسد) (۳۵۸/۳)

یعنی موصوف کے نزدیک بھی عبد الرحمن بن ابی حسین ثقہ ہیں۔

اس پوری تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہ راوی ثقہ ہیں والحمد للہ۔
*سليمان بن موسى القرشي:

آپ صحیح مسلم اور سنن اربعہ کے رجال میں سے ہیں اس کے ساتھ ساتھ آپ بہت بڑے فقیہ اور امام ہیں، امام ذہبی رحمہ اللہ نے انہیں ”الامام الكبير“ یعنی بہت بڑے امام اور ”مفتی دمشق“ کہا ہے۔ (سير أعلام النبلاء للذهبي: ۲۳۴/۵)

امام ابن سعد رحمہ اللہ (التتوخی: ۲۳۰) نے کہا: ”کان ثقة“۔

”یہ ثقہ تھے“۔ (الطبقات لابن سعد: ۳۱۸/۷)

امام ابن عدی رحمہ اللہ (التتوخی: ۳۶۵) نے کہا: ”وہو عندي ثبت صدوق“۔

”یہ میرے نزدیک ثبت اور صدوق ہیں“۔ (الکامل فی ضعفاء الرجال لابن عدی: ۲۶۲/۳)

امام دارقطنی رحمہ اللہ (التتوخی: ۳۸۵) نے کہا: ”سليمان بن موسى، من الثقات الحفاظ“۔

”سليمان موسیٰ حفاظ اور ثقہ لوگوں میں سے ہیں“۔ (النداء قطنی: ۱۴/۱۵)

اس کے علاوہ اور بھی متعدد محدثین نے انہیں ثقہ کہا ہے۔ مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (میری کتاب انوار البدار فی وضع الیدین علی الصد: ص: ۱۸۷ تا ۲۰۹)

بالا اتفاق ثقہ ہیں کسی بھی محدث نے آپ پر کوئی جرح نہیں کی ہے اور کئی ایک محدث نے آپ کو صراحتاً ثقہ کہا ہے۔ مثلاً: امام حاکم رحمہ اللہ (المتوفی: ۴۰۵ھ) نے کہا: ”ثقہ“۔

”یہ ثقہ ہیں“۔ (سؤالات السجزی للحاکم: ص: ۱۳۲)

خطیب بغدادی رحمہ اللہ (المتوفی: ۴۶۳ھ) نے کہا: ”کان ثقہ“۔

”آپ ثقہ تھے“۔ (تاریخ بغداد، مطبعة السعادة: ۱/۴۸۲)

حدیث مذکور پر اعتراضات اور ان کے جوابات:

❖ پہلا اعتراض:*

اس حدیث پر پہلا اعتراض یہ ہے کہ اس کی سند میں موجود ”عبدالرحمن بن ابی حسین“ کی توثیق ابن حبان کے علاوہ کسی سے ثابت نہیں ہے۔ جیسا کہ زبیر علی زئی صاحب نے لکھا ہے دیکھئے: (فتاویٰ علمية: ۱۴۸/۲)

عرض ہے کہ یہ اعتراض غلط ہے کیونکہ ابن حبان کے علاوہ دیگر محدثین سے بھی اس کی توثیق ثابت ہے۔ جیسا کہ گذشتہ سطور میں تفصیل پیش کی جا چکی ہے بلکہ یہ بھی واضح کیا جا چکا ہے کہ خود زبیر علی زئی صاحب کے اصول سے بھی یہ راوی ثقہ ہے۔

❖ دوسرا اعتراض:*

زبیر علی زئی صاحب نے اس حدیث کی سند پر دوسرا اعتراض کرتے ہوئے لکھا ہے:

حافظ بزار نے کہا: ”وابن أبي حسين لم يلق جبير بن مطعم“۔

”اور (عبدالرحمن) ابن ابی حسین کی جبیر بن مطعم سے ملاقات نہیں ہوئی“۔ (البحر الزخار: ۲۶۳/۸، ح: ۳۴۴۳) دیکھئے: (فتاویٰ علمية: ۱۴۸/۲)

یہ اعتراض بھی درج ذیل وجوہ کی بنا پر غلط ہے:

اولاً:

”عبدالرحمن“ کا نام بریکٹ میں زبیر علی زئی صاحب نے اپنی طرف سے لکھا ہے امام بزار نے خود یہ نام نہیں لکھا ہے بلکہ انہوں نے ”ابن ابی حسین“ کہا ہے۔ اس لئے امام بزار سے صراحتاً یہ ثابت نہیں ہے کہ انہوں نے جبیر بن مطعم سے ”عبدالرحمن بن ابی حسین“ ہی کے سماع کا انکار کیا ہے بلکہ راجح یہی لگتا ہے کہ انہوں نے جبیر بن مطعم سے ”عبدالرحمن بن ابی

حسین“ نہیں بلکہ ”ابن ابی حسین“ سے معروف ان کے بیٹے ”عبداللہ بن عبدالرحمن بن ابی حسین“ کے سماع کا انکار کیا ہے۔

دراصل اس حدیث کی بعض سندوں میں ”عبدالرحمن“ کے نام کی صراحت نہیں ہے بلکہ صرف ”ابن ابی حسین“ مذکور ہے اور ”ابن ابی حسین“ نام جب بغیر صراحت کے سند میں آتا ہے تو اس سے ”عبداللہ بن ابی حسین“ ہی مراد ہوتے ہیں۔ مثلاً دیکھئے:

(صحیح مسلم: ۹۲۲/۳، رقم: ۱۲۶۳، سنن أبی داود: ۳۵۲/۴، رقم: ۵۲۰۳، سنن الترمذی: ۱۵۹/۷، شاکر: ۵۴۲/۴، رقم: ۲۲۹۲، سنن النسائی: ۱۰۹۷/۲، رقم: ۳۲۰۳، سنن ابن ماجہ: ۱۰۹۷/۲، رقم: ۳۲۹۸)

امام سفیان ابن عیینہ نے کہا: ابن ابی حسین: عبداللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین بن الحارث بن عامر بن نوفل۔

”ابن ابی حسین“ یہ ”عبداللہ بن عبدالرحمن بن ابی حسین بن الحارث بن عامر بن نوفل“ ہیں۔ (العلل ومعرفة الرجال لأحمد، ت وصی: ۳۹۱/۳، اسنادہ صحیح)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے کہا کہ ”عبداللہ بن عبدالرحمن بن ابی حسین“ یہ اپنے دادا کی طرف منسوب ہو کر (یعنی ”ابن ابی حسین“ کے ساتھ) ذکر کئے جاتے ہیں۔ دیکھئے: (فتح الباری لابن حجر: ۸۹/۸، ایضاً: ۲۱۰/۱۲)

معلوم ہوا کہ ”ابن ابی حسین“ جب بغیر صراحت کے سند میں آتے ہیں تو ان سے مراد ”عبداللہ بن عبدالرحمن بن ابی حسین“ ہوتے ہیں۔ اس لئے زیر بحث حدیث کی بعض سند میں جب بغیر صراحت کے ”ابن ابی حسین“ آیا تو بعض اہل علم نے یہ سمجھ لیا کہ یہاں ان سے ”عبداللہ بن عبدالرحمن بن ابی حسین“ ہی مراد ہے پھر اس بنیاد پر یہ کہہ دیا کہ ”ابن ابی حسین“ یعنی ”عبداللہ بن عبدالرحمن بن ابی حسین“ کی ملاقات جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے نہیں ہے۔

چنانچہ ابو جعفر طحاوی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۲۱ھ) نے کہا:

حدثنا مالك بن عبد الله بن يوسف، قال: حدثنا عبد

الله بن يوسف، قال: أخبرنا سعيد بن عبد العزيز التنوخي، عن سليمان بن موسى، عن ابن أبي حسين، عن جبیر بن مطعم، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: ”كل عرفات موقف، وارفعوا عن عرفات، وكل مزدلفة موقف، وارفعوا عن محسر، وكل فجاج منى منحرو، وكل أيام التشريق ذبح“۔ (احکام القران

”وفي إسناده انقطاع، فإنه من رواية عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين عن جبير بن مطعم، ولم يلقه“۔
قاله البزار۔

”اس کی سند میں انقطاع ہے، کیونکہ اسے ”عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین“ نے جبر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور ان سے ان کی ملاقات نہیں ہے“ یہ بات بزار نے کہی ہے۔ (التمییز لابن حجر، ت دکتور الشانچ: ۱۶۰۶/۳)

غور کریں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے امام بزار کے انقطاع والے کلام کو معنوی طور پر نقل کیا تو ان کے کلام میں مستعمل ”ابن ابی حسین“ سے ”عبد الرحمن بن ابی حسین“ نہیں بلکہ ان کے بیٹے ”عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین“ کو مراد لیا ہے۔

حالانکہ ایک دوسرے مقام پر جب حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس حدیث کی سند نقل کی اور بعد میں انتہائی اختصار کے ساتھ امام بزار کی طرف سے انقطاع کا فیصلہ نقل کیا تو اصل سند نقل کرتے وقت حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ”عبد الرحمن“ نام ہی درج کیا ہے اور اس کے بعد آخر میں انتہائی اختصار کے ساتھ امام بزار کی طرف سے انقطاع کا فیصلہ نقل کیا۔ چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے کہا:

حديث أيام التشريق كلها أيام ذبح أحمد وابن حبان من حديث جبير ابن مطعم من رواية عبد الرحمن بن أبي حسين عنه وأورده البزار من هذا الوجه وقال ”إنه منقطع“۔

حدیث ”ایام التشريق كلها أيام ذبح“ کو احمد اور ابن حبان نے جبر بن مطعم رضی اللہ عنہ کی حدیث سے عبد الرحمن بن ابی حسین کے طریق سے روایت کیا ہے اور اسی طریق سے امام بزار نے بھی ذکر کیا اور کہا ”یہ منقطع ہے“۔ (الدرایۃ فی تخریج أحادیث الهدایۃ: ۲۱۵/۲)

معلوم ہوا کہ امام بزار رحمہ اللہ نے اپنے کلام میں جبر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے ”عبد الرحمن بن ابی حسین“ کی نہیں بلکہ ان کے بیٹے ”ابن ابی حسین“ یعنی ”عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین“ کی ملاقات کا انکار کیا ہے۔ اور زیر بحث سند میں جبر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کے راوی یہ ہیں ہی نہیں اس لئے اس سند میں انقطاع کی جرح ثابت ہی نہیں ہوئی۔

(تلحاحوی: ۲۰۶/۲)

اس سند میں ”عبد الرحمن“ کی صراحت نہیں ہے بلکہ ”ابن ابی حسین“ ہے اور چونکہ یہ نام جب مختصراً ذکر ہوتا ہے تو اس سے مراد ”عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین“ ہی ہوتے ہیں اس لئے علامہ طحاوی نے یہ سمجھ لیا کہ یہاں ”ابن ابی حسین“ سے مراد ”عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین“ ہیں پھر علامہ طحاوی نے اس غلط فہمی کی بنیاد پر انقطاع کی جرح کر دی اور کہا: ”و كيف يتوهم متوهم أن عبد الله هذا سمعه من جبير بن مطعم“؟

کوئی شخص یہ کیسے سمجھ سکتا ہے کہ ”عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین“ نے ”جبر بن مطعم“ سے سنا ہے؟ (احکام القرآن تلحاحوی: ۲۰۶/۲)

یہی غلط فہمی امام بزار کو بھی ہوئی ہے ان کی سند میں گرچہ ”عبد الرحمن“ کی صراحت ہے لیکن ان کے انقطاع والے کلام میں ”عبد الرحمن“ کی صراحت نہیں ہے بلکہ انہوں نے ”ابن ابی حسین“ ہی کہہ کر انقطاع کا کلام کیا ہے۔

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ امام بزار رحمہ اللہ بھی یہاں وہم کا شکار ہو گئے ہیں اور ان کے ذہن میں بھی اصل بات یہی تھی کہ ”ابن ابی حسین“ یعنی ”عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین“ کا سامع جبر بن مطعم سے ثابت نہیں ہے لیکن اپنی سند میں وہ نام کی صراحت پر دھیان نہیں دے سکے اور یہ کہہ دیا ”ابن ابی حسین“ کی جبر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے ملاقات نہیں، حالانکہ یہاں ”ابن ابی حسین“ یعنی عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین نہیں بلکہ ان کے والد عبد الرحمن مذکور ہیں۔

یاد رہے کہ امام بزار نے اپنے کلام میں صراحت کے ساتھ پورا نام ذکر نہیں کیا ہے بلکہ صرف ”ابن ابی حسین“ کہا ہے اور اس مختصر نام سے باپ کے بجائے بیٹا یعنی ”عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین“ ہی مراد ہوتا ہے۔ جیسا کہ ماقبل میں وضاحت کی جا چکی ہے اس لئے امام بزار کے کلام میں ”ابن ابی حسین“ سے ”عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین“ ہی مراد ہیں۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے بھی امام بزار کے اس کلام میں ”ابن ابی حسین“ سے ”عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین“ ہی سمجھا ہے چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے امام بزار کے انقطاع والے اس کلام کو معنوی طور پر نقل کرتے ہوئے کہا:

قبول ہوگی۔ دیگر محدثین کے حوالے ملاحظہ ہوں:

امام ابن حبان (التوفی: ۳۵۴) رحمہ اللہ:

امام ابن حبان رحمہ اللہ نے عبد الرحمن بن ابی حسین کو جبیر بن مطعم سے روایت کرنے والا یعنی ان کا شاگرد بتلایا ہے۔ دیکھئے: (الثقات لابن حبان: ۱۰۹/۵)

اس کے ساتھ ساتھ صحیح ابن حبان میں اسی سند کو صحیح کہا ہے جو اس بات کو مستلزم ہے کہ ابن حبان کے نزدیک یہ سند متصل ہے جیسا کہ ابن حبان نے صحیح ابن حبان کے مقدمہ میں صراحت کر دی ہے۔

یہ عام فہم بات ہے کہ جس طرح ناقہ محدث کسی سند کو صحیح کہے تو اس کی تصحیح میں سند کے رجال کی توثیق ہوتی ہے ٹھیک اسی طرح اس کی تصحیح میں سند کے اتصال اور عدم انقطاع کا بھی حکم ہوتا ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (التوفی: ۸۵۲) ایک مقام پر فرماتے ہیں:

وقال: (یعنی الدارقطنی) هذه كلها مراسيل، ابن بريدة لم يسمع من عائشة. قلت: صحح له الترمذي حديثه عن عائشة في القول ليلة القدر، من رواية جعفر بن سليمان، بهذا الإسناد، ومقتضى ذلك أن يكون سمع منها، ولم أقف على قول أحد وصفه بالتدليس.

دارقطنی نے کہا یہ سب مرسل ہیں ابن بريدہ نے اماں عائشہ رضی اللہ عنہا سے نہیں سنا، میں (حافظ ابن حجر) کہتا ہوں کہ: امام ترمذی نے دعائے لیلۃ القدر کی بابت اماں عائشہ رضی اللہ عنہا سے ابن بريدہ کی روایت کردہ حدیث کو صحیح کہا ہے یہ روایت اسی سند سے جعفر بن سليمان سے مروی ہے۔ اور اس کا تقاضہ ہے کہ ابن بريدہ نے اماں عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا ہے اور میں کسی کا قول نہیں جانتا جس نے ابن بريدہ کو مدلس کہا ہو۔ (اتحاف المہرۃ لابن حجر: ۵۱۷)

عرض ہے کہ اگر امام ترمذی رحمہ اللہ کی تصحیح سماع کے ثبوت پر دال ہے تو امام ابن حبان رحمہ اللہ کی تصحیح بدرجہ اولیٰ سماع پر دلالت کرے گی۔

بلکہ ایک دوسرے مقام پر حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے امام ابن حبان کی تصحیح سے بھی اتصال پر استدلال کیا ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (التوفی: ۸۵۲) نے کہا:

واضح رہے کہ کسی بھی محدث نے جبیر بن مطعم سے ”عبد الرحمن بن ابی حسین“ کے سماع کا انکار نہیں کیا ہے۔ البتہ بعض نے ان کے بیٹے ”عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین“ کے سماع کا انکار کیا ہے جیسا کہ علامہ طحاوی کا کلام گذرا۔ اس سے بھی ہماری مذکورہ بات کی تائید ہوتی ہے۔

الغرض یہ کہ امام بزار رحمہ اللہ نے جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے صراحتاً ”عبد الرحمن بن ابی حسین“ کی ملاقات کا انکار نہیں کیا بلکہ ”ابن ابی حسین“ کی ملاقات کا انکار کیا ہے اور اس سے مراد ”عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین“ ہیں۔ لیکن اصل سند میں ان کا ذکر نہیں بلکہ ان کے والد کا ذکر ہے اس لئے امام بزار کا یہ کلام زیر بحث حدیث کی سند پر صادق نہیں آتا۔

تبیہ بلغ:

بعض احتاف نے شاید علامہ طحاوی کو وہم کی زد سے بچانے کے لئے یہ دعویٰ کرنے کی کوشش کی ہے کہ اصل سند میں ”عبد الرحمن بن ابی حسین“ کا ذکر غلط ہے اور صحیح یہ ہے کہ ان کی جگہ ”عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین“ کا ذکر ہونا چاہئے۔ دیکھئے: (حاشیہ بر نصب الراية ۲۱۲/۳)

یہ بات ایک گپ سے زیادہ کچھ نہیں کیونکہ روئے زمین پر پائی جانے والی اس حدیث کی سندوں میں سے کسی ایک سند میں بھی عبد اللہ نام کی صراحت نہیں بلکہ اس کے برعکس کئی سندوں میں عبد الرحمن کی مکمل صراحت ہے۔ مثلاً: دیکھئے: (صحیح ابن حبان: ۱۲۶/۹، مسند البزار: ۳۶۳/۸، موارد الظلمات ت حسیب أسد (۳۲۳/۳)، السنن الکبریٰ للبیہقی، ط الهند: ۲۹۶/۹، السنن الصغیر للبیہقی: ۲۴۷/۲، معرفة السنن والآثار للبیہقی: ۶۳/۱۳، حجة الوداع لابن حزم ص: ۲۰۷، التکامل لابن عدی ت عادل وعلی: ۲۶۰/۳، تاریخ دمشق لابن عساکر: ۳۶۸/۲۲، فوائد ابن أخي میمی الدقاق (ص: ۲۵۶)

لہذا یہ کہنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے کہ اصل سند میں نام غلط ہے۔

ثانیاً:

اگر بالفرض یہ تسلیم کر لیں کہ واقعاً امام بزار رحمہ اللہ نے یہاں جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے ”عبد الرحمن بن ابی حسین“ ہی کی ملاقات کا انکار کیا ہے تو یہ صرف امام بزار رحمہ اللہ کی شاذ رائے ہوگی اور دیگر محدثین کے خلاف ہونے کے سبب ناقابل

امام ابن حزم اللاندکی (المتوفی: ۴۵۶ھ) رحمہ اللہ:
امام ابن حزم اللاندکی رحمہ اللہ نے اسی حدیث کو اپنی کتاب
”حجۃ الوداع“ میں بھی درج کیا ہے۔ دیکھئے: (حجۃ الوداع
لابن حزم: ص: ۲۰۷)
اور اس کتاب کے مقدمہ میں بھی آپ نے اپنی اس کتاب
میں احادیث لانے کی یہ شرط بتلائی ہے:
”ثم نفي ان شاء الله تعالى بذكر الأحاديث الواردة
بكيفية ما ذكرناه نحن بالأسانيد المتصلة الصحاح
المنتقاة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم“۔

پھر اس کے ساتھ ہم ان شاء اللہ مذکورہ کیفیت پر وارد خاص
ایسی احادیث کا تذکرہ کریں گے جن کی سندیں اللہ کے رسول
ﷺ تک متصل اور صحیح ہوں۔ (حجۃ الوداع لابن حزم
ص: ۱۱۲)

معلوم ہوا کہ امام ابن حزم رحمہ اللہ کی نظر میں بھی اس
حدیث کی سند متصل اور صحیح ہے۔
نیز امام ابن حزم رحمہ اللہ نے اپنی کتاب المحلی میں بھی اسی
حدیث سے حجت پکڑی ہے۔ دیکھئے: (المحلی لابن
حزم، بیروت: ۱۹۹۵ء)

اور اس کتاب میں ابن حزم رحمہ اللہ جن احادیث سے حجت
پکڑتے ہیں ان کے بارے میں آپ نے کتاب کے مقدمہ
میں یہ وضاحت کر دی ہے کہ وہ صرف متصل السند صحیح احادیث
ہی سے حجت پکڑیں گے۔ دیکھئے: (المحلی لابن حزم،
بیروت: ۲۱/۱)

امام ابن الملقن (المتوفی: ۸۰۳ھ) رحمہ اللہ:
امام ابن الملقن رحمہ اللہ نے اپنی کتاب تحفۃ المحتاج میں
یہی روایت درج کی ہے۔ دیکھئے: (تحفۃ المحتاج الی
أدلة المنهاج: ۵۳۲/۲، رقم: ۱۶۹۶)
اور اس کتاب کے مقدمہ میں آپ فرماتے ہیں:
”شرطي أن لا أذكر فيه إلا حديثا صحيحاً أو حسناً
دون الضعيف“۔

”اس کتاب میں میری شرط یہ ہے کہ میں اس میں صرف صحیح
یا حسن حدیث ہی ذکر کروں گا نہ کہ ضعیف“۔ (تحفۃ المحتاج
الی أدلة المنهاج: ۱۳۰/۱)
معلوم ہوا کہ امام ابن الملقن کے نزدیک بھی یہ حدیث
متصل السند اور صحیح ہے۔

لہذا ان محدثین کے برخلاف صرف امام بزار رحمہ اللہ کی شاذ

”وقد أخرج ابن حبان في صحيحه والحاكم في
مستدرکہ حدیثہ عن جدہ عمر بن الخطاب ومقتضاه
أن يكون سمع منه“۔

”اور امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور امام حاکم نے
مستدرک میں ان (عثمان بن عبد اللہ) کے نانا عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ سے ان کی حدیث درج کی ہے اور اس کا تقاضا یہ
ہے کہ انہوں نے ان سے سنا ہے۔ (تہذیب التہذیب
لابن حجر، طائیف: ۱۳۰۷ء)

یاد رہے کہ امام حبان رحمہ اللہ جرح و تعدیل کے زبردست
امام ہیں، صرف اور صرف مجاہیل کی توثیق سے متعلق انہیں
متسائل کہا گیا ہے لیکن اتصال و انقطاع کے فیصلہ میں وہ قطعاً
متسائل نہیں بلکہ ایسے معاملات میں وہ تشدد ہیں۔

اس کے برخلاف امام بزار اس پائے کے امام نہیں ہیں بلکہ
کئی ایک محدث نے ان پر جرح کر رکھی ہے بلکہ خود حافظ زبیر علی
زئی نے بھی بزار کو ایک جگہ متکلم فیہ بتلایا ہے۔ دیکھئے:
(فتاویٰ علمية: ج: ۱، ص: ۱۲۱، اشاعت الحدیث
(۲۳) ص: ۲۸)

عرض ہے کہ جب یہ صورت حال ہے تو جب امام بزار کا
موقف ابن حبان جیسے زبردست ثقہ امام کے موقف سے ٹکرا رہا
ہے، تو ظاہر ہے کہ اس صورت میں ابن حبان ہی کے موقف کو
ترجیح دی جائے گی۔

ایک شخص نے عروہ سے امام زہری کے سماع کا انکار کیا تو
زبیر علی زئی صاحب عروہ سے زہری کا سماع وغیرہ کا حوالہ دینے
کے ساتھ یہ بھی لکھتے ہیں:

”بخاری، مسلم، ابن خزيمة، ابن حبان، حاکم اور ذہبی وغیرہ
محدثین زہری سے عروہ کی روایات کو صحیح قرار دیتے ہیں پھر بھی
”گالی نامہ“ کے مصنف یہ دعویٰ کر کے بغلیں بجا رہے ہیں کہ
زہری کی عروہ سے ملاقات ثابت نہیں ہے۔ (مقالات: ج: ۲،
ص: ۲۴۷، نیز دیکھئے: مجلہ الحدیث: شمارہ نمبر: ۳۸، ص
نمبر: ۲۸)

عرض ہے کہ امام ابن حبان، امام ابن الملقن، امام ابن حزم
وغیرہ محدثین جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے عبد الرحمن بن ابی
حسین کی روایت کو صحیح قرار دے رہے ہیں اس لئے ان محدثین
کی تصحیح بھی اس بات کی دلیل ہے کہ ان کی نظر میں یہاں انقطاع
نہیں ہے۔

رائے غیر مسموع ہے۔

﴿تیسرا اعتراض﴾

زبیر علی زکی صاحب نے گن کر صرف دو اعتراضات کئے تھے جن کے جوابات حاضر کردئے گئے ہیں۔ بعض لوگوں نے ایک تیسرا اعتراض بھی کیا ہے وہ یہ کہ اس حدیث کی سند میں اضطراب ہے۔ اس کا جواب پیش خدمت ہے:

سلیمان بن موسیٰ سے یہ حدیث تین طریق سے منقول ہے: پہلا طریق:

اسماعیل بن عیاش جیسا کہ امام ابن عبد البر نے نقل کیا ہے۔ دیکھئے: (التہذیب: ۱۹۷/۲۳)

لیکن ابن عبد البر رحمہ اللہ نے اس کی مکمل سند ذکر نہیں کی ہے لہذا یہ ثابت نہیں۔

دوسرا طریق:

از ابو معید، جیسا کہ دقطنی کی روایت ہے۔ دیکھئے: (سنن الدار قطنی: ۲۸۳/۳)

یہ روایت ابو معید سے بسند صحیح ثابت نہیں ہے کیونکہ ان سے نیچے سند میں ”أحمد بن عیسیٰ الخشاب“ موجود ہے اور یہ ضعیف ہے۔ (المجروحین لابن حبان: ۱۳۶/۱)

تیسرا طریق:

از سعید بن عبد العزیز التوزی۔

سعید بن عبد العزیز کے جن شاگردوں سے یہ روایت مروی ہے ان کی ذکر کردہ سندوں میں اختلاف پایا جاتا ہے لیکن سارے شاگردوں کی روایت بسند صحیح ثابت نہیں ہے۔ تفصیل ملاحظہ ہو:

سعید کے شاگردوں سے چار کیفیات میں یہ سند مروی ہے: سند کی پہلی کیفیت:

سعید بن عبد العزیز عن سلیمان بن موسیٰ، عن نافع بن جبیر، عن أبیہ جبیر بن مطعم۔

یہ کیفیت سعید بن عبد العزیز کے شاگرد سدید بن عبد العزیز نے بیان کی ہے۔ (سنن الدار قطنی: ۲۸۳/۳)

یہ شاگرد بذات خود ضعیف ہے۔ دیکھئے: (تقریب التہذیب لابن حجر: رقم: ۲۶۹۲)

اس لئے یہ کیفیت بسند صحیح ثابت نہیں ہے۔ سند کی دوسری کیفیت:

سعید بن عبد العزیز عن سلیمان بن موسیٰ، عن عبد الرحمن بن أبی حسین، عن جبیر بن مطعم۔

سلیمان بن موسیٰ سے سند کی یہ کیفیت بسند صحیح ثابت ہے۔ امام ابن حبان نے اسے روایت کر کے صحیح قرار دیا ہے۔ (صحیح ابن حبان: ۱۶۶/۹، رقم: ۳۸۵۳)

سند کی تیسری کیفیت:

سلیمان بن موسیٰ الأموی، عن جبیر بن مطعم مرفوعاً۔

یہ کیفیت سعید بن عبد العزیز کے دو شاگردوں سے مروی ہے:

۱۔ ابوالیمان۔ ۲۔ ابوالخیر۔ یہ دونوں روایات مسند احمد میں ثابت ہیں۔ (مسند أحمد ح المیمین: ۸۲/۳)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ سلیمان بن موسیٰ سے سند کی صرف دو کیفیات بیان کرنا بسند صحیح ثابت ہے:

اول: (متصل سند)

سلیمان بن موسیٰ، عن عبد الرحمن بن أبی حسین، عن جبیر بن مطعم۔

دوم: (منقطع سند)

سلیمان بن موسیٰ الأموی، عن جبیر بن مطعم۔

اب دیکھتا ہے کہ ان دونوں کیفیات کی پوزیشن کیا ہے۔ تو عرض ہے:

اولاً:

جو حضرات یہ موقف اپناتے ہیں کہ ثقہ کی زیادتی ہر جگہ مقبول ہوتی ہے ان کی خدمت میں عرض ہے کہ سلیمان بن موسیٰ کے ثقہ شاگرد نے متصل سند بیان کی ہے اور یہ ثقہ کی زیادتی ہے اس لئے ایسے لوگوں کے اصول سے یہ زیادتی بغیر کسی تامل کے مقبول ہونی چاہئے۔

دوم:

جو حضرات ثقہ کی زیادتی کو علی الاطلاق قبول نہیں کرتے بلکہ وہ قرآن کی روشنی میں فیصلہ کرتے ہیں اور یہاں کئی قرائن ہیں جن سے موصول روایت مقبول قرار پاتی ہے۔ مثلاً:

۱۔ موصول بیان کرنے والے عبد الملک بن عبد العزیز التمار ثقہ ثبت ہیں اور ثقہ ثبت کی زیادتی عام طور سے مقبول ہوتی ہے۔

حدیث کے لئے مضرب نہیں ہوتی۔ مثلاً کوئی راوی کسی حدیث کو ایک جماعت سے سنتا ہے جو اس سے روایت کر رہے ہیں جس کی طرف حدیث منسوب ہے اور وہ حدیث اس کے نزدیک ثابت ہے اور اس کے ذہن میں محفوظ ہے تو وہ اس شخص سے حدیث کو مرسل بیان کر دیتا ہے جس کی طرف وہ مندوب ہے۔ کیونکہ وہ اس کی صحت سے واقف ہوتا ہے۔ (التمہید لما فی الموطأ من المعانی والأسانید: ۱۷۱)

امام طائفی رحمہ اللہ (التوفی: ۷۶۱ھ) فرماتے ہیں:

”منہا أن یكون سمع ذالک الحدیث من جماعة ثقات وضح عنده ووقر فی نفسه فیرسله علماً بصحته كما تقدم فی إبراہیم النخعی إذا قال قال ابن مسعود فإنه یكون سمع ذالک من جماعة من أصحابه عنه كما ثبت عنه ذالک۔“

ثقہ راوی سے ارسال کی ایک وجہ یہ ہوتی ہے کہ ارسال کرنے والا اس حدیث کو اپنے ثقہ مشائخ کی ایک جماعت سے سنا ہوتا ہے اور اس کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہوتی ہے اور اس کے ذہن میں محفوظ رہتی ہے۔ اس لئے وہ اس حدیث کو مرسل بیان کر دیتا ہے اس کی صحت پر آگاہ ہونے کی وجہ سے۔ جیسا کہ ابراہیم نخعی کے سلسلے میں گزارش کیا گیا ہے کہ وہ کہتے ہیں: قال ابن مسعود۔ تو گویا انہوں نے یہ حدیث اپنے اساتذہ کی ایک جماعت سے سنی ہے اور ان کے ان اساتذہ نے اس حدیث کو ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کر رکھا ہے جیسا کہ ان سے یہ ثابت ہے۔ (جامع التحصیل للعلائی: ص: ۸۸)

یہی صورت حال یہاں بھی ہے کیونکہ سلیمان بن موسیٰ نے بھی جبیر بن مطعم کی اس حدیث کو اپنے کئی مشائخ کے واسطے سے روایت کیا ہے اس لئے کبھی کبھی انہوں نے ارسال کر دیا ہے لہذا ان کا یہ ارسال قادر نہیں ہے۔

۳۔ اس حدیث کے کئی شواہد بھی موجود ہیں۔

خلاصہ کلام:

درج بالا تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہ روایت صحیح ہے لہذا امام ابن حبان وغیرہ کا اسے صحیح قرار دینا بالکل درست ہے۔

۲۔ سلیمان بن موسیٰ زبردست فقیہ امام ہیں اور فقیہ امام کبھی کبھی حدیث کی پوری سند بیان نہیں کرتا بلکہ اختصار سے بھی کام لے لیتا ہے۔ چونکہ یہ اختصار سلیمان بن موسیٰ جیسے مشہور فقیہ و امام سے منقول ہے اس لئے اسے الگ الگ بیان پر محمول کیا جائے گا۔ یعنی سلیمان بن موسیٰ نے کبھی یہ سند متصل بیان کی ہے اور کبھی اختصار کے ساتھ بیان کی ہے۔

واضح رہے کہ سلیمان بن موسیٰ بہت بڑے امام، مفتی اور فقیہ تھے۔

ابن عبد البر رحمہ اللہ کہتے ہیں: ”وہو فقیہ ثقة امام۔“

”یہ فقیہ اور ثقہ امام ہیں۔“ (التمہید لما فی الموطأ من المعانی والأسانید: ۸۶/۱۹)

امام ذہبی رحمہ اللہ کہتے ہیں: ”الإمام الکبیر، مفتی دمشق۔“

”یہ امام کبیر اور دمشق کے مفتی تھے۔“ (سیر أعلام النبلاء للذہبی: ۴۳۳/۵)

لہذا جب سلیمان بن موسیٰ رحمہ اللہ بہت بڑے امام، مفتی اور فقیہ ہیں تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کہ وہ کبھی کبھار اپنی روایت کردہ حدیث کو بغیر مکمل سند کے صرف صحابی کے نام سے ہی بیان کر دیں۔

۳۔ اگر ساری سندوں کا اعتبار کر لیا جائے تو اس حدیث میں سلیمان بن موسیٰ کے کئی مشائخ ثابت ہوتے ہیں ایک عبد الرحمن بن ابی حنین ہیں جیسا کہ زیر بحث روایت میں ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ اور دوسرے عمر بن دینار ہیں جیسا کہ دارقطنی کی ضعیف روایت ہے اور تیسرے نافع بن جبیر ہیں جیسا کہ ابن عبد البر اور دارقطنی کی ضعیف روایت میں ہے۔

اور اگر کسی روایت میں کسی راوی کے ایک سے زائد مشائخ ہوتے ہیں تو ایسی صورت میں بھی وہ کبھی کبھی ارسال کر دیتا ہے۔

امام ابن عبد البر رحمہ اللہ (التوفی: ۴۶۳ھ) کہتے ہیں:

”والإرسال قد تبعث علیہ أمور لا تضیرہ مثل أن یكون الرجل سمع ذالک الخبر من جماعة عن المعزی إلیہ الخبر وضح عنده ووقر فی نفسه فأرسله عن ذالک المعزی إلیہ علماً بصحة ما أرسله۔“

اور ارسال کی بہت سی ایسی وجوہات ہوتی ہیں جو مرسل



حکمت حج

حج فائل

تحریر: فضیلۃ الدکتور منقذ بن محمود السقار • ترجمانی: رضوان اللہ علیہ سراجی

قال تعالى: وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ، مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونِ، إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ ”میں نے جنات اور انسانوں کو محض اس لئے پیدا کیا ہے کہ وہ صرف میری عبادت کریں۔ نہ میں ان سے روزی چاہتا ہوں اور نہ میری یہ چاہت ہے کہ مجھے کھلائیں“ اللہ تعالیٰ تو خود ہی سب کا روزی رساں توانائی والا اور زور آور ہے۔“ (الذاریات: ۵۶-۵۸)

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: لَنْ يَنَالِ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤها وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ اللہ تعالیٰ کو قربانیوں کے گوشت نہیں پہنچتے نہ ان کے خون بلکہ اسے تمہارے دل کی پرہیزگاری پہنچتی ہے۔“ (الحج: ۳۷)

اس آیت کریمہ کے ضمن میں حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”إِنَّمَا شَرَعَ لَكُمْ تَحَرَ هَذِهِ الْهَدَايَا وَالصَّخَايَا، لِتَذْكُرُوا عِنْدَ ذَبْحِهَا، فَإِنَّهُ الْخَالِقُ الرَّازِقُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ شَيْءٌ مِنْ لُحُومِهَا وَلَا دِمَائِهَا، فَإِنَّهُ تَعَالَىٰ هُوَ الْغَنِيُّ عَمَّا سِوَاهُ“۔ ”اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے یہ قربانی اس لئے مشروع کیا ہے تاکہ ذبح کرتے وقت تم اسے یاد کرو اس کا ذکر دو اس کا ذکر کرو کیوں کہ وہی خالق اور رازق ہے تمہارے ان قربانیوں کا گوشت اور خون اللہ تعالیٰ کو نہیں پہنچتا“ اللہ تعالیٰ ان تمام چیزوں سے بے نیاز ہے۔“ (تفسیر القرآن العظیم: ۳۲۸/۵)

اسی طرح روزے کی بابت فرمایا: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حُذِّبْ عَلَيْكُمْ الصِّيَامُ كَمَا حُذِّبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ”اے ایمان والو تم پر روزے رکھنا فرض کیا گیا جس طرح تم سے پہلے لوگوں پر فرض کیا گیا تھا، تاکہ تم تقویٰ اختیار کرو۔“ (البقرہ: ۱۸۳)

گویا روزے کا اصل مقصد حصول تقویٰ ہے ایک انسان کو

۱۔ عوام عموماً حج کے دنوں میں حج کے حوالے سے کچھ باریک اور پیچیدہ مسائل سے دوچار ہوتی ہے جن میں سے ایک سوال ان بالوں کی بابت ہوا کرتا ہے جو کنگھی کرتے وقت ان کے سروں سے گر جاتے ہیں اور دوسرا سوال جمرات کو ماری جانے والی کنکریوں کے بارے میں ہوا کرتا ہے کہ انہیں مارا جاتا ہے پھر وہ حوض سے نکل جاتی ہیں وغیرہ اور یہ سوالات اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ ہر حاجی حج کے تمام ارکان کو مکمل ادا کرنے پر حریص ہوا کرتا ہے۔

۲۔ یہاں دوسرا اور سب سے اہم معاملہ (جس سے لوگ غافل ہیں) ان حکمتوں کا جاننا ہے جن کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس عبادت کو مشروع کیا ہے آیا حاجی اس سے باخبر ہے یا نہیں؟

۳۔ اللہ تعالیٰ کے ہر کام میں حکمت و مصلحت ہے جس پر ہمارے دنیوی و اخروی فائدے کا انحصار ہے ویسے بہت ساری حکمتیں تو ہم جاننے ہیں لیکن ہمارے احباب سے کچھ حکمتیں اوجھل ہیں کچھ عبادات کی بابت معلوم نہیں ہو پاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں یہ حکم کیوں دیا ہے؟ پر نہ جاننے کے باوجود ہمیں یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ کسی بھی عبادت کی مشروعیت کا ایک اہم مقصد انسانوں کی تربیت تہذیب اور اصلاح ہوا کرتا ہے۔

امام ابن قیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”فإن الشريعة مبناها وأساسها الحكم ومصالح العباد في المعاش والمعاد، وهي عدل كلها، ورحمة كلها، ومصالح كلها“ شریعت کی بنیاد اور اس کی اساس دنیا و آخرت میں بندوں کی مصلحت اور حکمت پر ہے اور یہ شریعت سراپا عدل و انصاف رحمت و شفقت ہے اور اس کے تمام احکامات بندوں کی منفعتوں سے عبارت ہیں۔ (أعلام الموقعين: ۳/۳۰)

اللہ تعالیٰ نے روزے کا مکلف اس لئے بنایا ہے تاکہ وہ تقویٰ حاصل کر کے متقی بن جائے۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے نماز کی بابت فرمایا: اِنَّ مَّا اَوْجِبَ اِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَاَقِمِ الصَّلَاةَ اِنَّ الصَّلَاةَ تَنْفِي عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرِ اللّٰهِ اَكْبَرُ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ جو کتاب آپ کی طرف وحی کی گئی ہے اسے پڑھئے اور نماز قائم کیجئے یقیناً نماز بے حیائی اور برائی سے روکتی ہے بیشک اللہ کا ذکر بڑی چیز ہے جو کچھ تم کر رہے ہو اس سے اللہ خبردار ہے“۔ (العنکبوت: ۴۵)

اور عبد اللہ بن مسعود۔ رضی اللہ عنہ۔ سے مروی ہے: ”مَنْ لَمْ تَأْمُرْهُ صَلَاتُهُ بِالْمَغْرُوفِ وَلَمْ تَنْهَهُ عَنِ الْمُنْكَرِ، لَمْ يَزِدْ مِنْ اللّٰهِ اِلَّا بَعْدًا“۔ ”جس شخص کو اس کی نماز برائیوں اور فحاشیوں سے نہ روکے وہ اللہ تعالیٰ سے دور ہوتا چلا جاتا ہے“۔ (شعب الایمان: ۲۹۹۳)

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: وَالَّذِينَ جَعَلْنَا هَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰهِ لَكُمْ فِيهَا حَنْزِيرٌ فَادْكُرُوا اَسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَاَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَا هَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ قربانی کے اونٹ ہم نے تمہارے لئے اللہ تعالیٰ کی نشانیاں مقرر کر دی ہیں ان میں تمہارے لئے نفع ہے پس انہیں کھرا کر کے ان پر اللہ کا نام لو، پھر جب ان کے پہلو زمین سے لگ جائیں اسے (خود بھی) کھاؤ اور مسکین سوال سے رکنے والوں اور کرنے والوں کو بھی کھاؤ، اس طرح ہم نے چوپایوں کو تمہارے ماتحت کر دیا ہے کہ تم شکر گزاری کرو“۔ (الحج: ۳۶)

مجاہد فرماتے ہیں کہ لَكُمْ فِيهَا حَنْزِيرٌ سے یہاں اجرو ثواب اور منافع مراد ہے۔ (مختصر تفسیر ابن کثیر: ۵۳۳/۲)

۳۔ اسی طرح تمام عبادتوں کی طرح حج بھی اللہ تعالیٰ نے چند حکمتوں کے تحت مشروع کیا ہے جن کا جاننا تمام حاجیوں پر ضروری ہے مندرجہ ذیل سطور میں چند حکمتوں کا ذکر کیا جا رہا ہے۔

۱۔ ذکر الہی: یہ اس عبادت کا سب سے پہلا مقصد ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ اس عبادت کے ذریعہ دوران حج تمام دلوں کو جوڑنا چاہتا ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اس عبادت کے سارے

ارکان کو ذکر الہی سے جوڑ دیا ہے جسے ہم جا بجا پڑھتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَاَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ، لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ فِي اَيَّامٍ مَّغْلُوبَاتٍ اور لوگوں میں حج کی منادی کر دے لوگ تیرے پاس پیادہ بھی آئیں گے اور دبلے پتلے اونٹوں پر بھی دور دراز کی تمام راہوں سے آئیں گے اپنے فائدے حاصل کرنے کو آجائیں اور ان مقررہ دنوں میں اللہ کا نام یاد کریں ان چوپایوں پر جو پالتو ہیں پس تم آپ بھی کھاؤ اور بھوکے فقیروں کو بھی کھاؤ“۔ (الحج: ۲۷-۲۸)

☆ حاجی مقام عرفہ کا سفر کیوں کرتا ہے؟ اسی لئے کہ وہ وہاں جا کر دعا اور اللہ تعالیٰ کا ذکر وادکار کرے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”حَنِيزُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ“۔ ”سب سے بہتر دعا عرفہ والے دن کی دعا ہے“۔ (جامع الترمذی: ۳۵۸۵ و حسنہ الانبانی)

☆ حاجی مقام عرفہ سے مزدلفہ اور مشعر حرام کا سفر کیوں کرتا ہے؟ تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کا ذکر وادکار کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَادْكُرُوا اللّٰهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَاِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الضَّالِّينَ، ثُمَّ اَقْبِضُوا مِنْ حَيْثُ اَفْاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ”مسجد حرام کے پاس ذکر الہی کرو اور اس کا ذکر کرو جیسے کہ اس نے تمہیں ہدایت دی ہے، تم اس سے پہلے راہ بھولے ہوئے تھے۔ پھر تم اس جگہ سے لوگو جس جگہ سے سب لوگ لوٹتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب کرتے رہو یقیناً اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے“۔ (البقرہ: ۱۹۸-۱۹۹)

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم الہی کے مطابق اس پر عمل کیا جیسا کہ صحیح مسلم کی حدیث ہے ”لَمْ يَكِبِ الْقَصُوءُ، حَتَّى اَتَى الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ، فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، فَدَعَا وَكَبَّرَ وَهَلَّلَ وَوَحَّدَ، فَلَمْ يَزَلْ وَاَقْفًا حَتَّى اَسْفَرَ جَدًّا“۔ ”پھر قصواء اُٹھنے پر سوار ہو کر مشعر حرام آئے اور قبلہ رو ہو کر اللہ تعالیٰ سے دعا کیا اللہ اکبر کہا لا الہ الا اللہ کہا اور اس کی توحید پکاری اور وہاں ٹھہرے رہے یہاں تک کہ بخوبی روشنی ہو گئی“۔ (صحیح مسلم: ۱۲۱۸)

پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے دوران حج وہی کام اسی طرح انجام دیا جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا

روایت ہے کہ ”اِنَّهُ سَأَلَ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، وَهُمَا غَادِيَانِ مِنْ مَنَىٰ اِلَى عَرَفَةَ: كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالَ: كَانَ يُهْلُ الْمِهْلَ مِنَّا، فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ، وَيُكَبِّرُ الْمَكْبِرَ مِنَّا، فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ“۔ انہوں نے سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا اور وہ دونوں منیٰ سے عرفات کو جا رہے تھے کہ تم لوگ آج کے دن نبی کریم ﷺ کے ساتھ کیا کرتے تھے؟ سیدنا انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کوئی ہم میں سے تلبیہ کہتا تھا تو اس کو کوئی منع نہ کرتا تھا اور کوئی ہم میں سے اللہ اکبر کہتا تھا تو اس کو بھی کوئی منع نہ کرتا تھا۔ (صحیح مسلم: ۱۲۸۵)

پھر مزدلفہ میں جیسا کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”اِنَّهُ لَنِي لَيْلَةَ جَمْعٍ، ثُمَّ قَالَ: هَاهُنَا رَأَيْتُ الَّذِي اُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُوْرَةُ الْبَقَرَةِ يَلْبِي“۔ انہوں نے مزدلفہ کی رات تلبیہ پکارا پھر فرمایا کہ یہاں پر میں نے اس کو تلبیہ پکارتے ہوئے دیکھا ہے جس پر سورۃ البقرۃ نازل ہوئی ہے۔ (مسند احمد: ۳۹۷۶)

اور مزدلفہ سے روانہ ہوتے وقت جیسا کہ عبد الرحمن بن یزید سے روایت ہے کہ ”اَنَّ عَبْدَ اللَّهِ، لَبِي حِينَ اَفَاضَ مِنْ جَمْعٍ فَقِيلَ اَغْرَابِيْ هَذَا؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: اُنْسِي النَّاسَ اَمْ ضَلُّوا، سَمِعْتُ الَّذِي اُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُوْرَةُ الْبَقَرَةِ يَقُولُ: فِي هَذَا الْمَكَانِ لَبِيْكَ، اَللّٰهُمَّ لَبِيْكَ“۔ سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جب مزدلفہ سے لوٹے تو لبیک پکاری، تو لوگوں نے کہا کہ شاید یہ گاہ کا کوئی آدمی ہے؟ (یعنی جواب لبیک پکارتا ہے) تو سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا، کیا لوگ بھول گئے (سنت رسول اللہ ﷺ کو) یا گمراہ ہو گئے؟ میں نے خود ان سے سنا ہے جن پر سورۃ البقرۃ نازل ہوئی (یعنی رسول اللہ ﷺ سے) کہ وہ اس جگہ میں لبیک پکارتے تھے۔ (صحیح مسلم: ۱۲۸۳)

اور آپ ﷺ تلبیہ پکارتے رہے تا آنکہ انہوں نے حجرۂ عقبہ کی رمی کر لی جیسا کہ فضل بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ”اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَبِي حَتَّى رَمَى الْجُمُوعَةَ“۔ ”رسول اللہ ﷺ (دسویں ذوالحجہ کو) حجرۂ عقبہ کو کنکریاں مارنے تک تلبیہ کہتے رہے۔“ (سنن أبی داؤد: ۸۱۵۰ وصححه الألبانی)

سالم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقْدُمُ صَعْفَةَ أَهْلِهِ، فَيَقْفُونَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ بِالْمُرْ ذَلْفَةِ لَيْلٍ فَيَذْكُرُونَ اللَّهَ مَا بَدَأَ لَهُمْ، ثُمَّ يَزْجَعُونَ قَبْلَ أَنْ يَقِفَ الْإِمَامُ وَقَبْلَ أَنْ يَذْفَعَ“۔ ”عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنے گھر کے کمروں کو پہلے ہی بھیج دیا کرتے تھے اور وہ رات ہی میں مزدلفہ میں مشعر حرام کے پاس آ کر ٹھہرتے اور اپنی طاقت کے مطابق اللہ کا ذکر کرتے تھے، پھر امام کے ٹھہرنے اور کوچ کرنے سے پہلے ہی (منیٰ) آ جاتے تھے۔“ (صحیح بخاری: ۱۶۷۲)

☆ پھر ایام منیٰ شروع ہوتے ہیں اور یہ ایام بھی ذکر و اذکار ہی پر مشتمل ہوا کرتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا أَثْمَرَ عَلَيْهِ وَ مَنْ تَأَخَّرَ فَلَا أَثْمَرَ عَلَيْهِ لِمَنْ انْتَفَىٰ“ اور اللہ تعالیٰ کی یاد ان گنتی کے چند ایام (ایام تشریق) میں کر دو دن کی جلدی کرنے والوں پر بھی کوئی گناہ نہیں اور جو پیچھے رہ جائے اس پر بھی کوئی گناہ نہیں یہ پرہیزگار کے لئے ہے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور جان رکھو تم سب اس کی طرف جمع کئے جاؤ گے۔ (البقرۃ: ۲۰۳)

☆ اسی طرح جب حاجی اپنا جانور قربان کرتا ہے تو اس وقت بھی اللہ تعالیٰ کا نام لیتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ“ اور ہر امت کے لئے ہم نے قربانی کے طریقے مقرر فرمائے ہیں تاکہ چوپائے جانوروں پر اللہ کا نام لیں جو اللہ نے انہیں دے رکھے ہیں۔“ (الحج: ۳۳) اور فرمایا: ”وَالْبُذْنُ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ“ قربانی کے اونٹ ہم نے تمہارے لئے اللہ تعالیٰ کی نشانیاں مقرر کر دی ہیں ان میں تمہارے لئے نفع ہے پس انہیں کھڑا کر کے ان پر اللہ کا نام لو۔“ (الحج: ۳۶)

☆ حج کے ذکر و اذکار میں سے تلبیہ بھی ہے مقام ذوالحلیفہ سے احرام باندھنے کے بعد تلبیہ پکارنا نبی ﷺ سے ثابت ہے۔ (صحیح بخاری: ۱۷۱۳)

اور حاجی مقام عرفہ کی جانب تلبیہ پکارتے ہوئے جائے جیسا کہ صحیح مسلم میں سیدنا محمد بن ابی بکر ثقیفی رضی اللہ عنہ سے

رَسُولِ اللَّهِ أَشْوَءٌ حَسَنَةً“۔ ”میں نے عمر بن خطاب کے ساتھ طواف کیا، جب میں اس رکن کے پاس پہنچا جو دروازے کے بعد ہے اور جس سے حجر ملا ہوا ہے تو میں نے ان کا ہاتھ پکڑ لیا تاکہ وہ استلام کریں، تو انہوں نے پوچھا کہ کیا آپ نے اللہ کے رسول ﷺ کے ساتھ طواف کیا ہے؟ تو میں نے کہا: کیوں نہیں، انہوں نے پوچھا کہ کیا آپ نے انہیں اس کنارے کا استلام کرتے ہوئے دیکھا ہے؟ میں نے کہا نہیں، تو انہوں نے کہا اے چھوڑ دو کیوں کہ اللہ کے رسول ﷺ کی زندگی آپ کے لئے نمونہ ہے۔ (مسند أحمد: ۲۵۳ و صحیحہ شعیب الارنؤوط)

یہ سبق ہمیں ہاجر علیہا السلام سے ملا چونکہ انہیں ابراہیم علیہ السلام نے جب اس وادی میں چھوڑا جہاں نہ پانی نہ تھا نہ کھیت تو انہوں نے ابراہیم علیہ السلام سے کہا: ”یا ابرہیم! ائین تذهب و تفرقنا بهذا الوادي، الذي ليس فيه انفس ولا شيء؟“ فَقَالَتْ لَهُ ذَلِكَ مَرًا، وَجَعَلَ لَا يَلْفُثُ إِلَيْهَا، فَقَالَتْ لَهُ: اللَّهُ الَّذِي أَمَرَكَ بِهَذَا؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَتْ: إِذْنٌ لَا يُضَيِّعُنَا، ثُمَّ رَجَعَتْ“۔ ”اس وقت اسماعیل علیہ السلام کی والدہ ان کے پیچھے پیچھے آئیں اور کہا کہ اے ابراہیم! اس خشک جنگل میں جہاں کوئی بھی آدمی اور کوئی بھی چیز موجود نہیں، آپ ہمیں چھوڑ کر کہاں جا رہے ہیں؟ انہوں نے کئی دفعہ اس بات کو دہرایا لیکن ابراہیم علیہ السلام ان کی طرف دیکھتے نہیں تھے آخر ہاجر علیہا السلام نے پوچھا کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا حکم دیا ہے؟ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ ہاں اس پر ہاجر علیہا السلام بول اٹھیں کہ پھر اللہ تعالیٰ ہماری حفاظت کرے گا، وہ ہم کو ہلاک نہیں کرے گا۔ چنانچہ وہ واپس آ گئیں۔“ (صحیح بخاری: ۳۶۱۳)

عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”فِيمَ الزَّمَلَانِ الْآنَ؟ وَقَدْ أَطَأَ اللَّهُ الْإِسْلَامَ، وَنَفَى الْكُفْرَ وَأَهْلَهُ، وَأَنِمَ اللَّهُ، مَا نَدَّغَ شَيْئًا، مَحْنًا نَفَعَلَهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“۔ ”اب دونوں رمل (ایک طواف کا، دوسرا سعی کا) کی کیا ضرورت ہے؟ اب تو اللہ تعالیٰ نے اسلام کو مضبوط کر دیا، اور کفر اور اہل کفر کا خاتمہ کر دیا ہے، لیکن قسم اللہ کی! ہم تو کوئی ایسی بات چھوڑنے والے نہیں جس پر ہم رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں عمل کیا کرتے تھے۔“ (سنن ابن ماجہ: ۲۹۵۲، سنن أبی داؤد: ۱۸۸۷، صحیح ابن

اور جب حاجی اپنا حج پورا کر لے تو وہ اپنے اوپر ذکر الہی کو لازم سمجھے تاکہ اسے ترک کر دے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: فَإِذَا قُضِيَتْ مِنْكُمْ مَنَاسِكُكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشْدَّ ذِكْرًا پھر جب تم ارکان حج ادا کر چکو تو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو جس طرح تم اپنے آباء و اجداد کا ذکر کیا کرتے تھے، بلکہ اس سے بھی زیادہ۔“ (البقرہ: ۲۰۰)

ب۔ حج کی مصیحتوں میں سے حکم الہی کی بجا آوری بھی ہے، اسے بھی شعائر حج میں شمار کیا جاتا ہے اور اسے ہم حاجی کے واجبات میں شمار کرتے ہیں، ویسے حاجی بہت ساری عبادتیں ایسی انجام دیتا ہے جن میں کوئی خاص حکمت نظر نہیں آتی ہے پھر بھی وہ شریعت کا حکم ہے جیسے سات پکر طواف اور سعی اور طواف کا حجر اسود سے اور سعی کا صفا سے شروع کرنا، حبرات کا سات کنکریاں مارنا، یہ سب کام ایک حاجی حکم الہی کی بجا آوری اور احکام شریعت کی پابندی میں کرتا ہے۔

عمر فاروق رضی اللہ عنہ حجر اسود کے پاس کھڑے ہوئے اور کہا: ”أَمَّا وَاللَّهِ، إِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ، وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَلَمَكَ مَا اسْتَلَمْتُكَ، فَاسْتَلَمْتُهُ ثُمَّ قَالَ: فَمَا لَنَا وَلِلزَّمَلِ إِنَّمَا سَخْنَا زَاغَيْنَا بِهِ الْمَشْرِكَينَ وَقَدْ أَهْلَكْتُهُمُ اللَّهُ، ثُمَّ قَالَ: شَيْءٌ صَنَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَحِبُّ أَنْ تَفْرُقُوهُ“۔ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حجر اسود کو خطاب کر کے فرمایا: ”بخدا مجھے خوب معلوم ہے کہ تو صرف ایک پتھر ہے جو نہ کوئی نفع پہنچا سکتا ہے نہ نقصان اور اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو تجھے ہاتھ سے مس کرتے نہ دیکھا ہوتا تو میں کبھی تجھے نہ چھووتا، اس کے بعد آپ نے اسے ہاتھ لگایا پھر فرمایا: اور اب ہمیں رمل کی بھی کیا ضرورت ہے، ہم نے اس کے ذریعہ مشرکوں کو اپنی قوت دکھائی تھی اب تو اللہ نے ان کو تباہ کر دیا ہے پھر فرمایا جو عمل رسول اللہ ﷺ نے کیا ہے اسے اب چھوڑنا بھی ہم پسند نہیں کرتے۔“ (صحیح بخاری: ۱۶۰۵)

یعلیٰ بن امیہ فرماتے ہیں کہ ”طُفْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَلَمَّا كُنْتُ عِنْدَ الزُّكْنِ الَّذِي يَلِي الْبَابَ مِمَّا يَلِي الْحَجَرَ، أَخَذْتُ يَدَهُ لِيَسْتَلِمَ، فَقَالَ: أَمَّا طُفْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قُلْتُ: بَلَى، قَالَ: فَهَلْ رَأَيْتَهُ يَسْتَلِمُهُ؟ قُلْتُ: لَا، قَالَ: فَانْفُذْ عَنْكَ، فَإِنْ لَكَ فِي

خزیمہ: ۱۶۶۹ (صحیحہ الانبانی)

ج۔ حج کے دروس میں سے حسن اخلاق کا مظاہرہ کرنا اور صبر و ضبط سے کام لینا بھی ہے ایک انسان اگر اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا طالب ہے تو دوران حج آنے والی پریشانیوں پر صبر اور اچھے اخلاق کا مظاہرہ کرے اللہ کے رسول ﷺ نے اسی پریشانی کی طرف اشارہ کیا ہے جیسا کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا ”یا رسول اللہ علی النساء جہاد؟“ قَالَ: نَعَمْ، عَلَيْهِنَّ جِهَادٌ لَا قِتَالُ فِيْهِ: الْحُجُّ وَالْعُمْرَةُ۔ ”اے اللہ کے رسول! کیا عورتوں پر بھی جہاد ہے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، لیکن ان پر ایسا جہاد ہے جس میں لڑائی نہیں ہے اور وہ حج اور عمرہ ہے۔“ (سنن ابن ماجہ: ۲۹۰۱ و صحیحہ الانبانی)

گویا دوران حج ایک حاجی حسن معاشرت اور صحیح اخلاق کا مرقع ہو دوران حج ایک حاجی کو تھکاوٹ یا بھیڑ کی وجہ سے یا کسی حاجی کی طرف سے کوئی تکلیف پہونچے تو اس پر صبر کرے نہ کہ اس سے لڑے یا گالی گلوچ کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ فَمَنْ فَرَضَ فِيْهِِنَّ الْحُجَّ فَلَا رَفْثَ وَلَا فُسُوْقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحُجِّ حج کے مہینے مقرر ہیں اس لئے جو شخص ان میں حج لازم کر لے وہ اپنی بیوی سے میل ملاپ کرنے، گناہ کرنے اور لڑائی جھگڑے کرنے سے بچتا رہے۔“ (البقرہ: ۱۹۷)

اور جو حاجی گالی گلوچ اور لڑائی جھگڑا نہیں کرتا اس کی بابت آپ ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ حَجَّ فَلَمْ يَرْفُثْ، وَلَمْ يَفْسُقْ، رَجَعَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ اُمُّهُ“ ”جس شخص نے اللہ کے لیے اس شان کے ساتھ حج کیا کہ نہ کوئی فحش بات ہوئی اور نہ کوئی گناہ تو وہ اس دن کی طرح واپس ہوگا جیسے اس کی ماں نے اسے جنا تھا۔“ (صحیح بخاری: ۱۵۲۱)

دوران حج ایک حاجی اچھی باتیں کرے نیز غرباء و مساکین پر خرچ کرے انہیں کھانا کھلائے کیوں کہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: ”الْحُجُّ الْمَمْنُوْرُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ اِلَّا الْجَنَّةُ، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللهِ! مَا يُوْرُ الْحُجُّ؟ قَالَ: طَيِّبُ الْكَلَامِ وَاِطْعَامُ الطَّعَامِ“ ”حج مبرور کا بدلہ صرف جنت ہے، کہا گیا کہ حج مبرور کیا ہے؟ فرمایا اچھی بات کرنا اور کھانا کھانا“۔ (شعب الایمان: ۳۸۲۳ و حسنہ الانبانی فی صحیح الجامع: ۲۸۱۹)

وہ دروس حج میں سے مشرکین کے رسومات کی مخالفت کرنا بھی ہے اور حج ایک ایسی عبادت ہے جس کے تمام شعائر اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کے لئے مشروع کیا تھا، اسی سلسلے میں اللہ کے رسول ﷺ فرماتے ہیں ”كُونُوا عَلٰی مَشَاعِرِكُمْ، فَاِنَّكُمْ الْيَوْمَ عَلٰی اِذْب، مِنْ اِذْبِ اِبْرَاهِيْمَ“۔ تم لوگ اپنے مشاعر ادا کرو، کیونکہ تم آج ابراہیم علیہ السلام کے میراث کے وارث ہو۔“ (سنن ابن ماجہ: ۳۰۱۱ المستدرک علی

الصحيحين: ۱۶۹۹ و صحیحہ الانبانی)

لیکن قریش نے اپنی خواہش کے مطابق اس میں تبدیلی کر دی یہاں تک کہ جب نبی ﷺ اس دنیا میں تشریف لائے تو تمام شعائر کو ویسے ہی نافذ کیا جیسے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا تھا اور اس چیز کو جسے قریش نے اپنا یا تھا اور حسب خواہش تمام احکام میں تبدیلی کر دی اسے ترک کر دیا، جن جن احکام میں قریش نے تبدیلی کی تھی ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ وہ مقام عرفہ میں وقوف نہیں کرتے تھے بلکہ مزدلفہ میں وقوف کرتے تھے جیسا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں: ”فَلَمَّا جَاءَ الْاِسْلَامَ اَمَرَ اللهُ نَبِيَّهٖ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يَأْتِيَ عَرَفَاتٍ، ثُمَّ يَقِفَ بِهَا، ثُمَّ يَفِضَ مِنْهَا، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالٰی: ثُمَّ اَفِضُوا مِنْ حَيْثُ اَفَاضَ النَّاسُ (البقرہ: ۱۹۹) پھر جب اسلام آیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم ﷺ کو حکم دیا کہ آپ عرفات میں آئیں اور وہیں وقوف کریں اور پھر وہاں سے مزدلفہ آئیں۔ آیت ثُمَّ اَفِضُوا مِنْ حَيْثُ اَفَاضَ النَّاسُ سے یہی مراد ہے۔ (صحیح بخاری: ۳۵۲۰)

ترمذی کی حدیث میں ہے کہ ”كَانَتْ قُرَيْشٌ وَمَنْ كَانَ عَلٰی دِيْنِهَا وَهُمْ الْخَمْسُ يَقِفُوْنَ بِالْمُزْدَلِفَةِ يَقُوْلُوْنَ: نَحْنُ قَطِیْنُ اللهِ، وَكَانَ مِنْ سِوَاهُمْ يَقِفُوْنَ بِعَرَفَةَ، فَانْزَلَ اللهُ تَعَالٰی: ثُمَّ اَفِضُوا مِنْ حَيْثُ اَفَاضَ النَّاسُ (البقرہ: ۱۹۹)“ ”قریش اور ان کے ہم مذہب لوگ - اور یہ ”خمس“ کہلاتے ہیں - مزدلفہ میں وقوف کرتے تھے اور کہتے تھے: ہم تو اللہ کے گھر کے کلین ہیں (یعنی ہم حرم کے رہنے والے ہیں اور حرم سے نہیں نکلیں گے اس لئے عرفات نہیں جاتے)، اور جو ان کے علاوہ لوگ تھے وہ عرفہ میں وقوف کرتے تھے تو اللہ نے آیت کریمہ (اور تم بھی وہاں سے لوٹو جہاں سے لوگ لوٹتے ہیں) نازل فرمائی۔“ (جامع الترمذی: ۸۸۳ و

صحیحہ الالبانی

اس حدیث کا معنی ہے کہ ”أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ كَانُوا لَا يَخْرُجُونَ مِنَ الْحَرَمِ، وَعَرَفَةَ خَارِجَ مِنَ الْحَرَمِ، وَأَهْلَ مَكَّةَ كَانُوا يَقِفُونَ بِالْمُزْدَلِفَةِ وَيَقُولُونَ: نَحْنُ قُطَيْنُ اللَّهِ، يَغْنِي: سَكَنَ اللَّهُ، وَمَنْ سَوَى أَهْلِ مَكَّةَ كَانُوا يَقِفُونَ بِعَرَفَاتٍ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ (البقرہ: ۱۹۹)، وَالْخَمْسُ هُمْ أَهْلُ الْحَرَمِ“۔
اہل مکہ حرم سے باہر نہیں جاتے تھے اور عرفہ حرم سے باہر ہے اہل مکہ مزدلفہ ہی میں وقوف کرتے تھے اور کہتے تھے: ہم اللہ کے آباد کئے ہوئے لوگ ہیں اور اہل مکہ کے علاوہ لوگ عرفات میں وقوف کرتے تھے تو اللہ نے حکم نازل فرمایا: ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ تم بھی وہاں سے لوگو جہاں سے لوگ لوٹتے ہیں۔ ”خمس“ سے مراد اہل حرم ہیں۔ (جامع الترمذی: ۸۸۳)

سنن ابن ماجہ کی روایت ہے جس میں عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ”قَالَتْ قُرَيْشٌ: نَحْنُ قَوَاطِنُ الْبَيْتِ، لَا نَجَاوِزُ الْحَرَمَ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ (البقرہ: ۱۹۹)۔“ قریش کہتے تھے کہ ہم بیت اللہ کے رہنے والے ہیں، حرم کے باہر نہیں جاتے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ (پھر تم بھی وہیں سے لوگو جہاں سے لوگو لوٹتے ہیں یعنی عرفات سے) نازل کیا۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۰۱۸ صحیحہ الالبانی)

اس سلسلے میں اللہ کے رسول ﷺ نے جان بوجھ کر مخالفت کی جیسا کہ صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ: ”فَسَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَشْكُ قُرَيْشٌ إِلَّا أَنَّهُ وَقِفَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ، كَمَا كَانَتْ قُرَيْشٌ تَصْنَعُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَأَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَتَى عَرَفَةَ“۔ ”اور رسول اللہ ﷺ چلے اور قریش یقین کرتے تھے کہ آپ ﷺ مشعر حرام میں وقوف کریں گے جیسا قریش کے لوگوں کی ایام جاہلیت میں عادت تھی، آپ ﷺ وہاں سے آگے بڑھ گئے یہاں تک کہ عرفات پہنچے۔ (صحیح مسلم: ۱۲۱۸)

سفیان رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: ”وَكَانَ الشَّيْطَانُ قَدْ اسْتَهْوَاهُمْ فَقَالَ لَهُمْ: إِنَّكُمْ إِنْ عَظَّمْتُمْ غَيْرَ حَرَمِكُمْ

استخف الناس بحرمكم، فكانوا لا يخرجون من الحرم“۔ ”شیطان نے انہیں درغلا یا یہ کہہ کر کہا اگر تم نے حرم کے علاوہ دیگر مقامات کو عظمت بخشا تو لوگ تمہارے حرم کو حقیر سمجھنے لگیں گے ان کے دل میں یہی بات بیٹھ گئی پھر وہ حرم سے نکلنا گوارہ نہیں کرتے تھے۔“ (فتح الباری: ۵۱۶۳)

مشرکین مقام عرفہ سے دو پہر ہی میں روانہ ہو جاتے تھے لیکن آپ ﷺ ان کی مخالفت کرتے ہوئے سورج غروب ہونے کے بعد روانہ ہوئے جیسا کہ امام ابن ابی حاتم نے اپنی سند سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ”كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَقِفُونَ بِعَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَتْ الشَّمْسُ عَلَى زُغُوسِ الْجِبَالِ كَانَتْهَا الْعَمَائِمُ عَلَى زُغُوسِ الرِّجَالِ دَفَعُوا، فَيَقِفُونَ بِالْمُزْدَلِفَةِ حَتَّى إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ، فَكَانَتْ عَلَى زُغُوسِ الْجِبَالِ كَانَتْهَا الْعَمَائِمُ عَلَى زُغُوسِ الرِّجَالِ دَفَعُوا، فَأَخَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدَّفْعَةَ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ، ثُمَّ صَلَّى الصُّبْحَ بِالْمُزْدَلِفَةِ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ، ثُمَّ دَفَعَ حِينَ أَسْفَرَ كُلُّ شَيْءٍ فِي الْوَقْتِ الْأَخِرِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ“۔ ”اہل جاہلیت مقام عرفہ میں وقوف کرتے تھے حتیٰ کہ جب سورج پہاڑوں کے سروں پر پگڑی کی طرح ہوتا تو وہاں سے چلتے اور آکر مقام مزدلفہ میں وقوف کرتے حتیٰ کہ جب سورج پہاڑوں کے سروں پر پگڑی کی طرح ہوتا تو وہاں سے چلتے تو آپ ﷺ نے عرفہ سے روانگی کو سورج کے غروب ہونے تک مؤخر کر دیا پھر جب فجر طلوع ہوئی تو مقام مزدلفہ میں آپ نے فجر کی نماز ادا کی پھر سورج کے طلوع ہونے سے پہلے جب ہر طرف روشنی ہو گئی تو آپ وہاں سے روانہ ہو گئے۔“ (صحیح بن خزيمة: ۲۸۳۸)

مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: ”نَحْنُ بَنُو رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَةَ فَحَمِدَ اللَّهُ، وَأَتْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ أَهْلَ الشِّزْكِ وَالْأَوْتَانِ، كَانُوا يَدْفَعُونَ مِنْ هَاهُنَا عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ، حِينَ تَكُونُ الشَّمْسُ عَلَى زُغُوسِ الْجِبَالِ مِثْلَ عَمَائِمِ الرِّجَالِ عَلَى زُغُوسِهَا، فَهَدَيْنَا مُحَالِفَ لِهَدْيِهِمْ، وَكَانُوا يَدْفَعُونَ مِنَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ عَلَى زُغُوسِ الْجِبَالِ، مِثْلَ عَمَائِمِ الرِّجَالِ عَلَى زُغُوسِهَا فَهَدَيْنَا مُحَالِفَ

لِيَهْدِيَهُمْ“۔ ”ہمیں اللہ کے رسول ﷺ نے مقام عرفہ میں خطبہ دیا تو اللہ کی حمد و ثناء بیان کیا پھر کہا کہ اہل شرک یہاں سے غروب کے وقت جاتے تھے جس وقت سورج پہاڑوں کے سروں پر پگڑی کی طرح ہوتا تھا تو ہمارا طریقہ ان کے مخالف ہے اسی طرح مشعر حرام سے وہ سورج کے طلوع ہونے کے وقت جاتے تھے جس وقت سورج پہاڑوں کے سروں پر پگڑی کی طرح ہوتا تھا تو ہمارا طریقہ ان کے مخالف ہے۔“ (المستدرک علی الصحیحین للحاکم: ۳۰۹۷) وقال صحیح علی شرط الشيخین ووافقه الذہبی

دور جاہلیت کی مخالفت میں سے توشے کا لے جانا بھی ہے جیسا کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا بیان کیا ہے کہ: ”كَانَ أَهْلُ الْيَمَنِ يَخْجُونَ وَلَا يَتَزَوَّدُونَ، وَيَقُولُونَ: نَحْنُ الْمُتَوَكِّلُونَ، فَإِذَا قَدِمُوا مَكَّةَ سَأَلُوا النَّاسَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى (البقرة: ۱۹۷)“ ”یمن کے لوگ راستہ کا خرچ ساتھ لائے بغیر حج کے لیے آجاتے تھے کہتے تو یہ تھے کہ ہم توکل کرتے ہیں لیکن جب مکہ آتے تو لوگوں سے مانگتے گئے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی (اور توشہ لے لیا کرو اور سب سے بہتر توشہ تو تقویٰ ہی ہے)۔“ (صحیح بخاری: ۱۵۲۳)

(نَحْنُ الْمُتَوَكِّلُونَ) کا معنی کیا ہے؟ صاحب عون المعبود لکھتے ہیں کہ ”وَالْحَالُ أَنَّهُمْ الْمُتَوَكِّلُونَ أَوْ الْمُعْتَمِدُونَ عَلَى النَّاسِ يَقُولُونَ نَحْنُ نَبِيتُ اللَّهِ وَلَا يُطْعِمُنَا وَسَأَلُوا فِي مَكَّةَ كَمَا سَأَلُوا فِي الطَّرِيقِ“ وہ لوگ توکل کا دکھاوا کرنے والے تھے یا لوگوں پر اعتماد کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم اللہ کے گھر کا حج کریں اور وہ ہمیں نہ کھلائے؟ وہ لوگ مکہ میں بھی اسی طرح مانگتے تھے جس طرح راستے میں مانگتے تھے۔ (عون المعبود: ۱۰۷/۵)

نبی ﷺ کو اس بات کا خوف تھا کہ کہیں یہ امت دور جاہلیت کے طور طریقوں سے نہ آشنا ہو جائے اسی لئے آپ ﷺ نے دور جاہلیت کے طور طریقوں کی مخالفت کرتے ہوئے حج تمتع مشروع کیا چونکہ دور جاہلیت میں حج کے مہینے میں عمرہ کرنا ممنوع تھا جیسا کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ: ”كَانُوا يُزَوِّنُ أَنَّ الْعُمْرَةَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ مِنْ أَفْجَرِ

الْفُجُورِ فِي الْأَرْضِ، وَيَجْعَلُونَ الْمُحَرَّمَ صَفْوًا، وَيَقُولُونَ: إِذَا بَرَأَ الذَّنْبُ، وَعَفَا الْأَثْرُ، وَانْسَلَخَ صَفْوُ حَلَّتِ الْعُمْرَةُ لِمَنِ اعْتَمَرَ، قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ صَبِيحَةَ رَابِعَةِ مِهْلَيْنِ بِالْحَجِّ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهَا عُمْرَةً، فَتَعَاظَمَ ذَلِكَ عَنْهُمْ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيُّ الْحَلِّ؟ قَالَ: حُلُّ كُلِّهِ“۔ ”عرب سمجھتے تھے کہ حج کے دنوں میں عمرہ کرنا روئے زمین پر سب سے بڑا گناہ ہے یہ لوگ محرم کو صفر بنا لیتے اور کہتے کہ جب اونٹ کی پیٹھ سستالے اور اس پر خوب بال اگ جائیں اور صفر کا مہینہ ختم ہو جائے (یعنی حج کے ایام گزر جائیں) تو عمرہ حلال ہوتا ہے پھر جب نبی کریم ﷺ اپنے صحابہ کے ساتھ چار ذوالحجہ کی صبح کو حج کا احرام باندھے ہوئے آئے تو آپ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ اپنے حج کو عمرہ بنا لیں، یہ حکم (عرب کے پرانے رواج کی بنا پر) عام صحابہ پر بڑا بھاری گزرا انہوں نے پوچھا یا رسول اللہ! کونا حلال ہوتا؟ آپ ﷺ نے فرمایا مکمل حل (جس میں تمہارے لئے تمام چیزیں حلال ہو جائیں گی)۔“ (صحیح بخاری: ۱۵۶۳) صحیح مسلم: ۱۲۳۰

سنن ابی داؤد اور صحیح ابن حبان میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ: ”وَاللَّهُ مَا أَعْمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَائِشَةَ فِي ذِي الْحِجَّةِ إِلَّا لِيَقْطَعَ بِذَلِكَ أَمْرَ أَهْلِ الشِّرْكِ، فَإِنَّ هَذَا الْحَيَّ مِنْ قُرَيْشٍ وَمَنْ دَانَ دِينَهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ: إِذَا عَفَا الْوَبْرُ وَبَرَأَ الذَّنْبُ وَدَخَلَ صَفْرٌ فَقَدْ حَلَّتِ الْعُمْرَةُ لِمَنِ اعْتَمَرَ فَكَانُوا يُحَرِّمُونَ الْعُمْرَةَ حَتَّى يَنْسَلِخَ ذُو الْحِجَّةِ وَالْمُحَرَّمُ“۔ ”قسم اللہ کی! رسول اللہ ﷺ نے عائشہ رضی اللہ عنہا کو ذی الحجہ میں صرف اس لیے عمرہ کرایا تھا کہ اس سے اہل شرک کا مکمل باطل کریں بلاشبہ قبیلہ قریش اور ان کے اہل دین کہا کرتے تھے کہ جب اونٹوں کے بال بڑھ جائیں، ان کے زخم ٹھیک ہو جائیں اور ماہ صفر شروع ہو جائے تو عمرہ کرنے والے کے لیے عمرہ کرنا حلال ہو گیا یہ لوگ ان دنوں میں عمرہ کرنے کو حرام کہتے تھے حتیٰ کہ ذوالحجہ اور محرم گزر جائے۔“ (سنن ابی داؤد: ۱۹۸۷)

(بَرَأَ الذَّنْبُ) کا معنی کیا ہے؟ صاحب عون المعبود لکھتے ہیں کہ: ”مَا كَانَ يَحْضَلُ يَطْهَرُ الْإِبِلَ مِنَ الْحَمْلِ عَلَيْهَا وَمَشَقَّةَ السَّفَرِ فَإِنَّهُ كَانَ يُبْرَأُ بَعْدَ انْصِرَافِهِمْ مِنَ الْحَجِّ كَمَا

فی الفتح“۔ ”اونٹوں پر بوجھ لادنے اور سفر کی مشقت کی وجہ سے ان کے پیٹھ کو جو چیز یعنی زخم لاحق ہوتا تھا حج سے لوٹنے کے بعد وہ ٹھیک ہو جایا کرتا تھا اسی کو یہاں (بِرَأ الدَّبَر) سے تعبیر کیا گیا ہے اور یہی بات فتح الباری میں بھی ہے۔“ (عون المعیون: ۳۲۰/۵)

(وعفا الأثر) کا معنی ہے ”اندرست آثار سیر ہذہ الإبل أو اندرست آثار الدبر المذکور“ اونٹوں کے سفر کی نشانیوں کا مٹ جانا نیز مذکورہ زخموں کے نشانات کا ختم ہو جانا۔ (عون المعیون: ۳۲۰/۵)

☆ اسی طرح دور جاہلیت میں لوگ تبلیہ دوسرے انداز سے نکارتے تھے تو آپ ﷺ نے اس کی بھی مخالفت کیا جیسا کہ صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ: ”كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ: لَنَبِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ، قَالَ: فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَيَلَكُمْ، قَدْ فَيَقُولُونَ: إِلَّا شَرِيكَاهُ لَكَ، تَمْلِكُهُ وَمَا مَلَكَ، يَقُولُونَ هَذَا وَهُمْ يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ“ مشرکین کہتے تھے ”لَبِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ“۔ ”تو اللہ کے رسول ﷺ کہتے تھے کہ تمہارا ستیاناس ہو رک جاؤ رک جاؤ، مگر وہ کہتے تھے: مگر ایک ہے شریک جو تمہارا ہے تم اس کے مالک ہو اور ان چیزوں کے بھی جس کا وہ مالک ہے وہ لوگ بیت اللہ کا طواف کرتے ہوئے یہ کہا کرتے تھے۔“ (صحیح مسلم: ۱۱۸۵)

اور اس کے مقابلے میں نبی ﷺ نے شرعی تبلیہ مشروع کیا ”لَبِيكَ اللَّهُمَّ لَبِيكَ، لَبِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبِيكَ، إِنَّ الْحَمْدَ لَكَ وَالْبِعْثَةَ لَكَ وَالْمَلَكَ، لَا شَرِيكَ لَكَ كَمَا تَكُونُ“ اے اللہ! حاضر ہوں میں، تیرا کوئی شریک نہیں حاضر ہوں، تمام حمد تیرے ہی لئے ہے اور تمام نعمتیں تیری ہی طرف سے ہیں، بادشاہت تیری ہی ہے تیرا کوئی شریک نہیں۔“ (صحیح بخاری: ۱۵۳۹)

☆ اسی طرح مشرکین کی مخالفت میں سے نبی ﷺ کا مقام مزدلفہ سے جلدی یعنی سورج کے طلوع ہونے سے پہلے پہلے نکلتا بھی ہے جیسا کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کے جلدی نکلنے کا سبب بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے ”عمر بن میمون فرماتے ہیں کہ: ”شَهِدْتُ عُمَرَ وَحْبِيَّ اللَّهَ عَنهُ صَلَّى بِجَمْعِ الصُّبْحِ، ثُمَّ وَقَفَ فَقَالَ: إِنَّ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا لَا يَفِيضُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَيَقُولُوا: أَشْرُقَ ثَبِيرُ“

وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالَفَهُمْ ثُمَّ أَفَاضَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ“۔ ”جب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے مزدلفہ میں فجر کی نماز پڑھی تو میں بھی موجود تھا، نماز کے بعد آپ ٹھہرے اور فرمایا کہ مشرکین (جاہلیت میں یہاں سے) سورج نکلنے سے پہلے نہیں جاتے تھے کہتے تھے اے شیر! (ایک پہاڑ) تو چمک جا، نبی کریم ﷺ نے مشرکوں کی مخالفت کی اور سورج نکلنے سے پہلے وہاں سے روانہ ہو گئے۔“ (صحیح بخاری: ۱۶۸۳)

”أَشْرُقَ ثَبِيرُ“ کا معنی ہے کہ اے جبل شیر تجھ پر سورج طلوع ہو جائے۔ (فتح الباری: ۵۳۱/۳)

اور مسند احمد میں عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”كَانَ الْمُشْرِكُونَ لَا يَفِيضُونَ مِنْ جَمْعٍ حَتَّى تَشْرُقَ الشَّمْسُ عَلَى ثَبِيرٍ، فَخَالَفَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَفَاضَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ“۔ ”مشرکین جبل شیر پر سورج طلوع ہونے سے پہلے مزدلفہ سے کوچ نہیں کرتے تھے، تو نبی ﷺ نے ان کی مخالفت کیا اور آپ سورج طلوع ہونے سے پہلے وہاں سے کوچ کر گئے۔“ (مسند احمد: ۲۰۰)

عبدالرزاق فرماتے ہیں کہ: ”وَكَانُوا يَقُولُونَ: أَشْرُقَ ثَبِيرُ كَيْمَا نَغْيِرُ يَغْيِي: فَخَالَفَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَفَعَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ“۔ ”وہ لوگ کہتے تھے کہ اے شیر طلوع ہو جا تا کہ ہم قربان گاہ چلے جائیں یعنی نبی ﷺ نے ان کی مخالفت کیا اور سورج کے طلوع ہونے سے پہلے پہلے روانہ ہو گئے۔“ (مسند احمد: ۲۷۵)

دور جاہلیت میں حج کے دوران لوگ اپنے آباء و اجداد پر فخر کرتے تھے نیز شعر و شاعری میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے اسے مقام ذکر بنا دیا جیسا کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ فرماتے ہیں کہ: ”كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَقِفُونَ فِي الْمَوْسِمِ فَيَقُولُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ كَانَ أَبِي يُطْعِمُ وَيَحْمِلُ الْحِمَالَاتِ وَيَحْمِلُ الدِّيَاتِ لَيْسَ لَهُمْ ذِكْرٌ غَيْرَ فَعَالٍ أَبَائِهِمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ أَبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا“۔ ”حج کے موسم میں اہل جاہلیت وقوف کرتے تھے تو ان میں کا ایک آدمی کہتا تھا کہ میرا باپ غریبوں کو کھلاتا تھا، دوسروں کے مالی بوجھ اٹھاتا تھا

الْمُشْرِكِينَ وَقَدْ أَهْلَكَهُمْ اللَّهُ، ثُمَّ قَالَ: شَيْءٌ صَنَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَحِبُّ أَنْ تَفْرُكَهُ“۔ ”اور اب ہمیں رمل کی بھی کیا ضرورت ہے، ہم نے اس کے ذریعہ مشرکوں کو اپنی قوت دکھائی تھی اب تو اللہ نے ان کو تباہ کر دیا، پھر فرمایا: جو عمل رسول اللہ ﷺ نے کیا ہے اسے ہم اب بھی چھوڑنا پسند نہیں کرتے“۔ (صحیح بخاری: ۱۶۰۵)

اضطباع دائیں کندھے اور بازو کے کھولنے کا نام ہے یہ بھی مشرکین کو زیچ کرنے کے لئے تھا، عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”بَلَغَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ فَرِيضًا تَقُولُ: مَا يَتَّبِعُ عَثُونَ مِنَ الْعَجْفِ“۔ ”اللہ کے رسول ﷺ کے اصحاب کو یہ بات پہونچی ہے کہ قریش (صحابہ کے بارے میں) کہتے تھے کہ وہ لوگ کمزوری کی وجہ اٹھ کر چل نہیں پارے ہیں“۔ (مسند احمد: ۲۷۸۲)

”ثُمَّ أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ، وَقَعَدَتْ فَرِيضٌ نَحْوُ النِّجْبِ، فَأَضْطَبَعَ بِرِذَانِهِ، ثُمَّ قَالَ: لَا يَرَى الْقَوْمُ فِيكُمْ غَمِيزَةً“۔ ”پھر اللہ کے رسول ﷺ آئے حتیٰ کہ مسجد میں داخل ہوئے اور قریش حجر کے سامنے بیٹھے ہوئے تھے تو آپ اپنی چادر سے اضطباع کیا پھر کہا یہ لوگ تمہارے اندر کوئی کمزوری نہیں دیکھیں“۔ (مسند احمد: ۲۷۸۲)

آخری بات رمی جمار کی ہے رمی جمار سے شیطان سے ہماری دشمنی اور اس سے نفرت و عداوت کی تجدید ہوتی ہے یہ حرکت ہمیں ہمارے باپ ابراہیم علیہ السلام کی وہ کارکردگی یاد دلاتی ہے جس وقت شیطان نے اسماعیل علیہ السلام کے دج کے سلسلے میں انہیں اطاعت الہی سے ہرکانے کا ارادہ کیا تو ابراہیم علیہ السلام نے شیطان کو وہیں پہرجم کیا اور وہیں پہ اس سے اپنی دشمنی کا اظہار کیا، ہم دوران حج ابراہیم علیہ السلام کی اقتدا اور شیطان سے نفرت کے اظہار میں رمی جمار کرتے ہیں۔

حج ہمیں یوم آخرت کی یاد دلاتا ہے چونکہ دوران حج ہمیں کئی طرح کی مشقتوں اور پریشانیوں کا سامنا ہوتا ہے جیسے ازدحام، گرمی اور تھکان وغیرہ اسی طرح جب ہم احرام پہنتے ہیں تو ہمیں ہمارے کفن یاد آتے ہیں جس میں ہمیں قبروں تک لے جا یا جائے گا۔

واللہ هو الموفق للصواب والہادی الی سبیل الرشاد

دوسروں کی طرف سے دیت دیا کرتا تھا یعنی اپنے باپ کے کارنامے کے علاوہ اور کوئی تذکرہ وہاں نہیں ہوتا تھا تو اللہ تعالیٰ نے محمد ﷺ پر نازل کیا (اللہ کا ذکر اپنے آباء کی طرح یا اس سے بھی زیادہ کرو)۔ (الاحادیث المختارة: ۱۰۸)

ہج کی مشروعیت کی ایک حکمت مشرکین کا گھمنڈ توڑنا بھی ہے، اور اس حکمت کو نبی ﷺ نے سرفہرست رکھا ہے اور صرف انکی مخالفت نہیں کی بلکہ نفسیاتی طور پر بھی انہیں پست کیا، اور اللہ کے نبی کی پیروی کرتے ہوئے ہم بھی وہ اعمال انجام دیتے ہیں جیسے دوران سعی اور طواف کعبہ کے پہلے تین چکروں میں رمل کرنا ہے۔

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: ”قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ: إِنَّهُ يَفْدُمُ عَلَيْكُمْ وَقَدْ وَهَنَهُمْ حَمَى يَثْرِبَ، فَأَقْرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْمِلُوا الْأَشْوَاطَ الْفَلَاثَةَ، وَأَنْ يَمْشُوا مَا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ، وَلَمْ يَمْنَعَهُ أَنْ يَأْمُرَهُمْ أَنْ يَرْمِلُوا الْأَشْوَاطَ كُلَّهَا إِلَّا الْإِنْفَاءَ عَلَيْهِمْ“۔ ”(عمرۃ القضاء ۷۷)

میں) جب رسول اللہ ﷺ آئے (مکہ) تشریف لائے تو مشرکوں نے کہا کہ محمد ﷺ آئے ہیں، ان کے ساتھ ایسے لوگ آئے ہیں جنہیں یثرب (مدینہ منورہ) کے بخار نے کمزور کر دیا ہے اس لیے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل (تیز چلنا جس سے اظہار قوت ہو) کریں اور دونوں یمنانی رکنوں کے درمیان حسب معمول چلیں اور آپ ﷺ نے یہ حکم نہیں دیا کہ سب پھیروں میں رمل کریں اس لیے کہ ان پر آسانی ہو“۔ (صحیح بخاری: ۱۶۰۲، صحیح مسلم: ۱۲۶۶)

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حجر اسود کو خطاب کر کے فرمایا: ”أَمَّا وَاللَّهِ، إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَنْصُرُ وَلَا تَنْفَعُ، وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَلَمَكَ مَا اسْتَلَمْتُكَ، فَاسْتَلَمْتُهُ“۔ ”مجھ سے خوب معلوم ہے کہ تو صرف ایک پتھر ہے جو نہ کوئی نفع پہنچا سکتا ہے نہ نقصان اور اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے چھوتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں کبھی تجھے مس نہ کرتا۔ اس کے بعد آپ نے اسے مس کیا“۔ (صحیح بخاری: ۱۶۰۵، صحیح مسلم: ۱۲۷۰)

پھر فرمایا: ”فَمَا لَنَا وَلِلرَّمْلِ إِنَّمَا كُنَّا رَاءَيْنَا بِهِ

عید گاہ کی طرف یا سننیم گاہ کی طرف

شعبان بیدار

بات ہے، اس پر بھی انسان بہت خوش ہے۔ اسی خوشی میں وہ لوگوں کو پکڑ پکڑ کر کھلاتا ہے۔ فقیروں اور محتاجوں کی طرح لوگوں کو اپنے دروازے پر لانے کے لئے عاجزی کرتا ہے جتنا کچھ اس کا لوگوں کے پیٹ میں چلا جاتا ہے اس کو سرمایہ جانتا ہے۔

لیکن میرے دوستو آپ کا دل ایسا پاک، جذبات ایسے حسین، خیالات اتنے شفاف پھر کیا ہوا ہے آپ کو جو ناپ چنے گانے والوں کی مارکیٹ بڑھانے کے لئے آپ نکلے ہیں۔ برہنہ بدن طوائف کی حرکتوں کو آپ گاڑھی کمائی سے چند لمحوں کے لئے خریدنے کے لئے نکلے ہیں اچھا آپ تو اسرائیل کا بایکاٹ بھی کر رہے ہیں نا! پھر میرے دوستو آپ کا یہ کیسا ایمان ہے جو غلاب قلموں کو کامیاب بنانے کے لئے سننیم گھروں کی طرف نکل پڑے ہو۔

کسی مسجد مدرسے میں تعاون کے لئے قوم کا عذر ہوتا ہے کہ پتہ نہیں حقیقت کیا ہے روپیہ قومی اور دینی کار میں جائے گا یا کسی کے پیٹ میں۔

مگر یہاں تو کتاب حقیقت کھلی ہوئی ہے کہ جو پیسہ سننیم گھروں میں خرچ ہونے جا رہا ہے وہ دراصل ہر سکے کے بدلے ہزاروں ٹن آگ خریدنے کا معاملہ ہے اور دوسری طرف شب و روز شراب کے خمار میں بدمست جوکروں کے عیش و نشاط کا ہم سامان کرنے جا رہے ہیں۔

ان کے ہر عیب کو ہمارے روپیوں نے ادا بنا دیا ہے مگر ہمیں یہ قطعی نظر نہیں آ رہا ہے۔ انسان واقعی بہت عجیب ہے جان بوجھ کر قریب کھاتا رہتا ہے۔

عید الاضحیٰ عید الفطر کی طرح ہزاروں خوشیاں لے کر آتی ہے۔ ہر بچہ ہنستا ہوا ہر جوان مسکراتا ہوا نظر آتا ہے۔ یہ خوشی اس لئے ہے کہ شیطان لعین حضرت انسان کے ہاتھوں ایک بار پھر انتہائی سخت ہزیمت سے دو چار ہوا، اور نسل انسانی کے سر تاج سر آمد موحدین حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کے خاندان نے پوری شیطانی ذریت اور ابلیس کے لاکھ لشکر کو چاروں شانے چت کر دیا۔ انسان کا مرتبہ ایک بار پھر بلند ہوا اور صحرائے عرب نے میدان کارزار میں شیطانوں کو لنگوٹیاں چھوڑ کر بھاگتے دیکھا فرشتوں نے ایک بار پھر ندامت کا اظہار کیا ”مَنْ بَخَانَكْ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا“ فرش سے عرش تک کائنات کی ہر شے گوش بر آواز منی کی دھرتی پر لگا ہیں جمائے ہوئے تھی اور یکا یک انسان زندہ باد اور اللہ اکبر کے نعروں کے ساتھ فضائے کائنات گونج اٹھی۔

خوشی صرف اس بات کی نہیں انسان بظاہر اس آزمائش میں کامیاب ہو گیا تھا اصل خوشی اس بات کی بھی ہے کہ انسان کا یہ نذرانہ عقیدت خالق ارض و سماء نے قبول کر لیا اور قبولیت کی معراج یہ تھی کہ انسان کو بڑے لاڈ اور بڑے محبتانہ اور رحمانہ طور سے یہ طرز امتیاز بخشا ”فَلَمَّا صَدَقْتُ الْوَعْدَا“ میرے بندے تو نے آج خواب بھی سچ کر دکھایا سو ہم بدلہ بھی دیا دیتے ہیں بھلائیاں کرنے والوں کو!

آج انسانی دنیا کا ہر فرد اسی جذبے کے تحت جانوروں کی قربانی کرتا ہے اسے قربانی کا حکم سن کر کوئی ملال نہیں ہے خوشی ہے۔ عجیب خوشی کہ دینے والے رب نے ہم سے مانگا ہے ہمارا مقام بلند کرنے کے لئے۔ پھر قربانی کرنے کے بعد بھی مگن ہے کہ اپنا مال اللہ کی راہ میں قربان کرنے کی توفیق رب نے دے دی یہ بھی بڑے شرف کی

دنیا کی چار بیش بہا نعمتیں

ابوالبلیان رفعت سیستانی

کر۔ لیکن جہاں اپنا خیال رکھ وہاں مسکینوں کا بھی خیال رکھ، جہاں اپنے نفس کو نہ بھول وہاں اللہ تعالیٰ کے حقوق بھی فراموش نہ کر، تیرے نفس کا بھی تجھ پر حق ہے، تیرے مہمان کا بھی تجھ پر حق ہے، تیرے بال بچوں کا بھی تجھ پر حق ہے، مسکینوں اور غریبوں کا بھی تیرے مال میں سا جھا ہے، ہر حق دار کا حق ادا کر، اور اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ اچھا سلوک کیا ہے تو بھی ادروں کے ساتھ اچھا سلوک واحسان کر، اور اپنے مفسدانہ رویہ کو بدل ڈال اللہ کی مخلوق کی ایذا رسانی سے باز آ جا اللہ تعالیٰ فساد یوں سے محبت نہیں رکھتا (تفسیر ابن کثیر اردو: جلد چہارم: ص: ۱۱۸)

خود رحمت کائنات محمد رسول اللہ ﷺ بھی اللہ عز وجل سے آخرت کے ساتھ دنیا کی بھلائی بھی مانگا کرتے تھے جیسا کہ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: نبی ﷺ اکثر یہ دعا مانگا کرتے تھے: ”اللہم ربنا اتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار“۔ (صحیح مسلم: ۲۶۹۰) ”اے اللہ اے ہمارے رب! ہمیں دنیا میں بھی بھلائی دے اور آخرت میں بھی بھلائی عطا فرما اور ہم کو عذاب جہنم سے بچالے۔“

☆ دنیا کو بالکل فراموش کر کے صرف آخرت کی بھلائی کے لئے دعا کرنے سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ جیسا کہ انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ: رسول اللہ ﷺ نے ایک مسلمان کی عیادت کی جو بیماری کی وجہ سے چوڑے کی طرح ہو گیا تھا (یعنی بہت ضعیف و ناتواں ہو گیا تھا) آپ نے اس سے دریافت فرمایا کہ کیا تو کچھ دعا کیا کرتا تھا؟ یا اللہ تعالیٰ سے کچھ سوال کیا کرتا تھا؟ وہ بولا ہاں! میں کہا کرتا تھا کہ: اے اللہ جو کچھ تو مجھ کو آخرت میں عذاب دینے والا ہے وہ دنیا ہی میں دے دے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سبحان اللہ تجھ میں اتنی طاقت کہاں ہے کہ تو اللہ کا عذاب برداشت کر سکے، تو نے یہ کیوں نہیں کہا کہ: یا اللہ مجھ کو دنیا میں بھی بھلائی دے اور آخرت میں بھی بھلائی عطا فرما

☆ دور حاضر مادہ پرستی کا دور ہے، محض کثیر مال و دولت، اچھے اور عالی شان مکانات و جوہلیاں، زرق برق ملبوسات، اور قیمتی سے قیمتی سوار یوں کا حصول ہی اکثر انسانوں کی زندگی کا مقصد اصلی بن چکا ہے، اور بد قسمتی سے آج مسلمانوں کی اکثریت بھی اسی گمراہ کن و پرفریب نظریہ کی حامل بنتی جا رہی ہے جس کے نتیجے میں آج پوری دنیا میں خود غرضی، احسان فراموشی، نفس پرستی، دہشت گردی، اور انسانی حقوق کی پامالی کا بازار گرم ہے۔

☆ دین اسلام ایک ایسا دین ہے جو انسانوں کے لئے دنیا و آخرت دونوں جہانوں کی کامیابی کی ضمانت دیتا ہے، اس لئے اپنی پوری دنیاوی زندگی صرف آخرت کے حصول کے لئے قربان کر دینا اور دنیا کو بالکل فراموش کر دینا سراسر غیر اسلامی نظریہ ہے جیسا کہ ارشاد ربانی ہے: ”وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُنْفِسِينَ“

(التقصص: ۷۷) اور جو کچھ اللہ نے تجھے دے رکھا ہے اس میں سے آخرت کے گھر کی تلاش بھی رکھ اور اپنے دنیوی حصے کو بھی نہ بھول اور جیسے اللہ نے تیرے ساتھ احسان کیا ہے تو بھی سلوک کر اور ملک میں فساد کا خواہاں نہ ہو، یقین مان کہ اللہ مفسدوں کو ناپسند رکھتا ہے۔ حافظ ابن کثیر مذکورہ آیت کریمہ کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ: قارون کی قوم کے بزرگوں، نیک لوگوں اور عالموں نے جب قارون کی سرکشی اور تکبر کو حد سے بڑھتے ہوئے دیکھا تو اسے نصیحت کی کہ اتنا نہ کڑ، اس قدر غور نہ کر، اللہ تعالیٰ کا ناشکرانہ بن ورنہ اللہ کی محبت سے دور ہو جائے گا، یہ جو اللہ کی نعمتیں تیرے پاس ہیں انہیں اللہ کی رضامندی کے کاموں میں خرچ کرتا کہ آخرت میں بھی تیرا حصہ ہو جائے، ہم یہ نہیں کہتے کہ دنیا میں کچھ عیش و عشرت ہی نہ کر بلکہ اچھا کھا اچھا پی، اچھا پہن، اچھا اوڑھ، جائز نعمتوں سے فائدہ اٹھا، نکاح سے راحت اٹھا، حلال چیزیں استعمال

کر، اگر ایسا نہ کرے گا تو تیرے دونوں ہاتھ خاک آلود ہوں۔
(صحیح بخاری: ۵۰۹۰)

سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چار چیزیں خوش بختی کی علامت ہیں (۱) نیک بیوی (۲) کشادہ گھر (۳) نیک پڑوسی (۴) اچھی سواری۔ اور چار چیزیں بد بختی کی علامت ہیں (۱) بری بیوی (۲) برا پڑوسی (۳) بری سواری (۴) تنگ گھر۔ (انصیحہ: ۲۸۲)

۳۔ نیک اولاد: نیک بیوی اور نیک اولاد کو اللہ عزوجل نے آنکھوں کی ٹھنڈک قرار دیا ہے، اور اس کے حصول کے لئے اپنے محبوب بندوں کو دعا بھی سکھلائی ہے۔ جیسا کہ ارشاد ربانی ہے:
وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ
وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا (سورة الفرقان: ۷۴) اور (رحمن کے بندے وہ ہیں) جو یہ دعا کرتے ہیں کہ: اے ہمارے پروردگار! تو ہمیں ہماری بیویوں اور اولاد سے آنکھوں کی ٹھنڈک عطا فرما، اور ہمیں پرہیزگاروں کا پیشوا بنا۔

آدمی خواہ اپنے وقت کا حکمراں و بادشاہ ہی کیوں نہ ہو لیکن اگر اس کی اولاد نیک و صالح اور شریف و فرمانبردار ہونے کے بجائے سرکش و نافرمان ہو جائے تو ایسا شخص بادشاہت و سلطنت ہونے کے باوجود بھی دنیا کا حقیقی راحت و آرام نہیں پاسکتا، یہی وجہ ہے کہ نبیوں اور رسولوں نے بھی اللہ رب العالمین سے نیک اولاد کی حصول کے لئے دعا مانگی ہے۔

ابراہیم علیہ السلام کی دعا: رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ
(سورة الضافات: ۱۰۰) اے میرے رب مجھے نیک بخت اولاد عطا فرما۔

ذکر یاعلیٰ السلام کی دعا: رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ (آل عمران: ۳۸) اے میرے پروردگار! مجھے اپنے پاس سے پاکیزہ اولاد عطا فرما، بیشک تو دعا کا سننے والا ہے۔

☆ نیک اولاد کے ذریعہ ایک مسلمان کی دنیا و آخرت دونوں سنور جاتی ہے، اس طرح کہ نیک اولاد دنیاوی زندگی میں اپنے والدین کی ہر طرح سے خدمت کرتی ہے، اور مرنے کے بعد ان کے لئے اللہ رب العالمین سے دعا کرتی ہے: رَبِّ اَرْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيرًا (سورة بنی اسرائیل: ۲۳) اے میرے پروردگار! ان پر ویسا ہی رحم کر جیسا انہوں میرے بچپن میں میری پرورش کی ہے۔ جس کی وجہ سے والدین کے اخروی درجات بھی بلند ہو جاتے ہیں۔

فرمایا: وہ عورت کہ جب اس کا شوہر اس کی طرف دیکھے تو اسے خوش کر دے، جب کسی بات کا حکم دے تو اس کی اطاعت کرے، نیز عورت کی جان اور مال کے معاملے میں شوہر جس چیز کو ناپسند کرتا ہو اس میں اس کی مخالفت نہ کرے۔ (الصحيحہ: ۱۸۳۸)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو عورت پانچ نمازیں ادا کرے، رمضان کے روزے رکھے، اپنی عزت کی حفاظت کرے، اور اپنے شوہر کی فرمانبرداری کرے اسے (قیامت کے روز) کہا جائے گا جنت کے (آٹھوں دروازوں میں سے جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے۔ (صحیح الجامع: ۶۶۰)

☆ ربنا اتفای الدنيا حسنة کی تفسیر میں بعض مفسرین نے حسنة سے نیک بیوی ہی کو مراد لیا ہے۔ ذیل میں چند حوالے ملاحظہ فرمائیں:

(۱) علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: فی الدنيا حسنة سے مراد نیک بیوی ہے، اور فی الآخرة حسنة سے مراد جنت ہے۔ (معانم التنزیل: ۲۳۶/۱) (تفسیر الثعلبی: ۱۱۵/۲)

(۲) دکتور وہبہ بن مصطفیٰ الزحلی حفظہ اللہ فرماتے ہیں کہ: فی الدنيا حسنة سے مراد نیک بیوی ہے۔ (التفسیر المنیر للزحلی: ج: ۲/۲)

(۳) علامہ ابوبکر الجزائری فرماتے ہیں کہ: حسنة الدنيا سے مراد ہر وہ چیز ہے جو انسان کو اچھی لگے اور نقصان نہ پہنچائے مثلاً نیک بیوی، نیک اولاد، اور حلال روزی وغیرہ، اور حسنة الآخرة سے مراد عذاب جہنم سے نجات اور جنت میں داخل ہونا ہے۔ (ایسر التفاسیر: ۱۸۱/۱)

☆ آدمی خواہ کتنا بھی مالدار اور خوشحال ہو لیکن اگر اسے نیک اور صابر و شاکر بیوی کے بجائے نافرمان اور ناشکری بیوی مل جائے تو زندگی کا پورا چین و سکون غارت ہو جاتا ہے، اسی لئے نبی رحمت ﷺ نے نیک بیوی کو دنیا کی سب سے عظیم نعمت قرار دیا ہے جیسا کہ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دنیا فائدہ اٹھانے کی چیز ہے اور دنیا کی سب سے بہترین متاع نیک عورت ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۴۶۷)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: عورت سے نکاح چار چیزوں کی بنیاد پر کیا جاتا ہے (۱) اس کے مال کی وجہ سے (۲) اس کی خاندانی شرافت کی وجہ سے (۳) اس کے حسن و جمال کی وجہ سے (۴) اور اس کے دین کی وجہ سے، پس تو دیدار عورت سے شادی کر کے کامیابی حاصل

ٹھکانے کا مستحق قرار پاتا ہے۔ جیسا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ اعمال کے سبب سب سے زیادہ لوگ جنت میں جائیں گے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کا ڈر اور حسن اخلاق، اور پوچھا گیا کہ کون سی چیزیں انسانوں کے جہنم میں جانے کا سب سے زیادہ سبب بنیں گی؟ آپ ﷺ نے فرمایا: زبان اور شرمگاہ۔ (سنن الترمذی: ۲۰۰۳ و حسنہ الالبانی)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ سے کہا گیا کہ: اے اللہ کے رسول! فلاں عورت (فرائض کے علاوہ) تہجد کا اہتمام بھی کرتی ہے، نفل روزے بھی رکھتی ہے، صدقہ و خیرات بھی کرتی ہے، اور اس کے ساتھ اپنی زبان سے اپنے پڑوسیوں کو تکلیف بھی پہنچاتی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: اس عورت میں کوئی بھلائی نہیں ہے، وہ جہنم میں جائے گی، اور کہا گیا کہ اے اللہ کے رسول! فلاں عورت فرض نمازیں پڑھتی ہے اور پزیر صدقہ کرتی ہے لیکن اپنے پڑوسیوں کو تکلیف نہیں پہنچاتی ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: ایسی عورت جنتی ہے۔ (الصحيح: ۱۹۰)

☆ حسن اخلاق کے اظہار کا سب سے بڑا وسیلہ زبان ہے، سچ بولنے والا اور خوش گفتار انسان لوگوں کی نظر میں خوش اخلاق سمجھا جاتا ہے، اس کے برخلاف جھوٹا، چغلیخوڑ، اور بد زبان شخص بد خلق اور بد مزاج کہلاتا ہے، اسی وجہ سے محمد اکرم ﷺ نے زبان کی حفاظت کی بڑی تاکید فرمائی ہے، کہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص مجھے دونوں جبروں کے درمیان والی چیز (زبان) اور دونوں پجروں کے درمیان والی چیز (شرمگاہ) کی حفاظت کی ضمانت دے دے، تو میں اس کے لئے جنت کی ضمانت دیتا ہوں۔ (صحیح البخاری: ۶۴۷۲)

☆ حسن اخلاق کا اعلیٰ ترین معیار یہ ہے کہ: آدمی اپنے بھائی کے لئے بھی ویسی ہی چیز پسند کرے جیسی اپنے لئے پسند کرتا ہے، انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن (کامل) نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ اپنے (مسلمان) بھائی کے لئے بھی ویسی ہی چیز پسند نہ کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۳، و صحیح مسلم: ۷۱)

آخر میں دعا ہے کہ اللہ رب العالمین ہم تمام مسلمانوں کو دونوں جہاں کی کامیابی سے سرفراز فرمائے آمین!

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نیک آدمی کا درجہ جنت میں بلند فرمادیتا ہے تو آدمی عرض کرتا ہے کہ: اے میرے رب! میرا درجہ کیسے بلند ہوا؟ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے ”تیرے لئے تیرے بیٹے کے استغفار کرنے کی وجہ سے“۔ (الصحيح: ۱۵۹۸)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب انسان مر جاتا ہے تو اس کے عمل کا سلسلہ منقطع ہو جاتا ہے، لیکن تین چیزوں کا ثواب میت کو پہنچتا رہتا ہے (۱) صدقہ جاریہ (۲) وہ علم جس سے فائدہ اٹھایا جا رہا ہو (۳) نیک اولاد جو اسکے لئے دعا کرے۔ (صحیح مسلم: ۱۶۳۱)

۴۔ حسن اخلاق: حسن اخلاق ایسا سدا بہار و مشک بار پھول ہے جو انسانی زندگی کو ہمیشہ الفت و محبت، فرحت و شادمانی، اور امن و آشتی کی خوشبوؤں سے معطر رکھتا ہے، اس کے برخلاف بد خلقی و تند مزاجی انسان کے دل کو بغض و عداوت، خود غرضی و شقاوت، اور نفرت و کدورت سے بھر دیتی ہے، اور بد خلق انسان سے لوگ بدکتے اور دور بھاگتے ہیں۔ جیسا کہ ارشاد باری ہے: فِيمَا زَخَمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا نَقَضُوا مِنْ حَوْلِكَ (آل عمران: ۱۵۹) ”اللہ تعالیٰ کی رحمت کے باعث آپ ان کیلئے نرم دل ہیں اور اگر آپ بد زبان اور سخت دل ہوتے تو یہ سب آپ کے پاس سے چھٹ جاتے۔“

جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”المؤمن يألف ويؤلف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف وخير الناس انفعهم لهم“۔ (صحیح الجامع الصغير: ۶۶۶۲) ”مومن شخص وہ ہے جو لوگوں سے محبت کرے اور لوگ اس سے محبت کریں، اور اس شخص میں کوئی بھلائی نہیں ہے جو نہ لوگوں سے محبت کرے نہ لوگ اس سے محبت کریں، اور لوگوں میں سب سے بہتر وہ ہے جو لوگوں کے لئے سب سے زیادہ نفع بخش ہو۔“

عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”لا خير فيمن لا يضيف“۔ (صحیح الجامع: ۷۳۹۲) ”اس شخص میں کوئی بھلائی نہیں ہے جو شخص اپنے مہمان کی مہمان نوازی نہ کرے“ (قدرت رکھنے کے باوجود اپنے مہمان کو کھانا نہ کھلائے)۔ (فيض القدير شرح الجامع الصغير: ج: ۵۵۲/۶)

☆ خوش اخلاق انسان جہاں ایک طرف دنیا والوں کی نظر میں محبوب و پسندیدہ قرار دیا جاتا ہے تو وہیں دوسری طرف بارگاہ رب العزت میں بھی سرخرو ہو کر جنت الفردوس جیسے ابدی و بے مثال

کیا یوم عرفہ کا روزہ ایک ہزار دن کے روزوں کے برابر ہے؟

حافظ اکبر علی اختر علی سلفی

(۲۲۶/۲: ۳۵۲۰)

علامہ البانی رحمہ اللہ: ”وہذا إسناد ضعيف ومتن منكر“۔
”یہ سند ضعیف اور متن منکر ہے“۔ (الضعیفۃ: ۳۱۰/۱، ج: ۵۱۹۱)
(وجہ ضعف) روایت ہذا کی سند میں تین علتیں ہیں:
(۱) الولید بن مسلم أبو العباس البمشقی: آپ ثقہ تو ہیں
لیکن تدلیس تسویہ کے مرتکب ہیں۔

ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام ابوسعید صلاح الدین غلیل بن کیکلدی العلانی رحمہ اللہ
(التوفی: ۷۶۱ھ): ”کذا لک ویعانی التسویۃ ایضاً“۔ آپ کثیر
التدلیس ہیں اور تدلیس تسویہ کے بھی مرتکب ہیں۔ (جامع
التحصیل فی احکام المراسیل بتحقیق حمدی
السلفی: ۱۱۱، ت: ۵۸)

امام ابو زرعہ احمد بن عبد الرحیم، المعروف بابن العراق رحمہ اللہ
(التوفی: ۸۲۶ھ): ”کذا لک ویعانی تدلیس التسویۃ ایضاً“۔
(کتاب المدلسین بتحقیق رفعت و نافذ، ص: ۹۹، ت: ۶۹)

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (التوفی: ۸۵۲ھ): ”معروف
موصوف بالتدلیس الشدید مع الصدق“۔ ”سچے ہونے کے
ساتھ ساتھ تدلیس تسویہ کے ساتھ معروف ہیں“۔ (تعریف اہل
التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس بتحقیق عاصم
بن عبد اللہ القریوتی، ص: ۵۱، ت: ۲۷۷، او قد ذکرہ
المؤلف فی المرتبۃ الرابعۃ)

اور تدلیس تسویہ کا جو مرتکب ہوتا ہے اس کے لئے یہ ضروری ہوتا ہے کہ
وہ سند کے ہر طبقے میں سماع کی صراحت کرے اور موصوف رحمہ اللہ نے
زیر بحث روایت کی سند کے ہر طبقے میں سماع کی صراحت نہیں کی ہے۔

(۲) دلہم بن صالح الکندی الکوفی: یہ ضعیف راوی ہیں۔
جمہور محدثین نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔
ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على رسولہ لکریم، اما بعد:
محترم قارئین! یہ بات صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ یوم عرفہ کا روزہ
گذشتہ اور آئندہ سال کے گناہوں کا کفارہ ہے۔ دیکھیں: (صحیح
مسلم: ۱۱۶۲) لیکن کیا یوم عرفہ کا روزہ ایک ہزار دن کے روزوں
کے برابر ہے؟ تو اس کی بابت عرض ہے کہ نہیں! اس تعلق سے جو
روایت بیان کی جاتی ہے وہ سخت ضعیف ہے، تفصیل پیش خدمت ہے:
امام ابوبکر احمد بن الحسین البیہقی رحمہ اللہ (التوفی: ۴۵۸ھ)
فرماتے ہیں: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ
غُنَيْدٍ الصَّفَّارُ، حَدَّثَنَا الْأَسْنَقَاطِيُّ، حَدَّثَنَا سَلَيْمَانُ بْنُ أَحْمَدَ
الْوَاسِطِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ سَلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى، عَنْ
ذَلْهَمِ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ مُسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ،
قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: ”صِيَامُ يَوْمٍ
عَرَفَةَ كَصِيَامِ أَلْفِ يَوْمٍ“۔

(ترجمہ) سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کہا کرتے تھے کہ یوم عرفہ کا روزہ ایک ہزار دن کے روزوں کے
برابر ہے۔

(تخریج) شعب الإیمان بتحقیق الدكتور عبد العلی:
۳۱۵/۵، ج: ۳۸۶، واللفظ له وفضائل الأوقات بتحقیق
عدنان القیس، ص: ۳۱۱، ج: ۱۸۲، والضعفاء الکبیر
لتعلیل بتحقیق عبد المعطی: ۱۴۰/۲، تحت الترجمة:
۶۳۳۔ مختصراً والمعجم الأوسط للعلبرانی بتحقیق
خارق و عبد المحسن: ۴۳/۴، ج: ۶۸۰۲، وشعب
الإیمان بتحقیق الدكتور عبد العلی: ۳۱۶/۵، ج: ۳۸۷،
وفضائل الأوقات بتحقیق عدنان القیس، ص: ۳۵۹، ج:
۱۸۵۔ تفصیلاً وغیرہم مختصراً وتفصیلاً۔

(حکم حدیث) ”هذا حدیث منكر و اسنادہ ضعیف جدا“۔
”یہ حدیث منکر ہے اور اس کی سند سخت ضعیف ہے“۔

امام شمس الدین محمد بن احمد الذہبی رحمہ اللہ (التوفی: ۷۴۸ھ)
: ”حدیث منكر“۔ (میزان الاعتدال بتحقیق البجاوی

(التوفی: ۷۱۱ھ): ”تابعی مشہور بالتدلیس“۔ (جامع التحصیل فی احکام المراسیل بتحقیق حمدی السلفی: ۱۰۸، ت: ۳۹)

امام ابو زرہ احمد بن عبد الرحیم، المعروف بابن العراقی رحمہ اللہ (التوفی: ۸۲۶ھ): ”مشہور بالتدلیس“۔ (کتاب المدلسین بتحقیق رفعت و نافذ، ص: ۷۷، ت: ۴۷)

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (التوفی: ۸۵۲ھ): ”مشہور بالتدلیس وهو تابعی ثقة“۔ ”مدلس میں مشہور ہیں اور ثقہ تابعی ہیں“۔ (تعریف اہل التقدیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس بتحقیق عاصم بن عبد اللہ الفریوقی، ص: ۳۲، ت: ۹۱، وقد ذکرہ المؤلف فی المرتبۃ الثالثہ) اور روایت ہذا میں انہوں نے سارے کی صراحت نہیں کی ہے۔

اب چند باتیں بطور فائدہ پیش خدمت ہیں:
(فائدہ نمبر: ۱) زیر بحث روایت تفصیلاً اور مختصراً دو طرح سے ایک ہی سند کے ساتھ مروی ہے۔

(فائدہ نمبر: ۲) امام طبرانی رحمہ اللہ زیر بحث روایت کو تفصیلاً نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”لَمْ يَزِدْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ إِلَّا دَلَّيْهُمُ بْنُ صَالِحٍ، وَلَا عَنْ دَلَّيْهِمُ إِلَّا سَلِيمَانُ بْنُ مُوسَى، تَفَرَّدَ بِهِ: الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ“۔ ”اس حدیث کو ابواسحاق سے صرف ولید بن صالح نے روایت کیا ہے اور ولیم سے صرف سلیمان بن موسیٰ نے اور ولید بن مسلم اس حدیث کو بیان کرنے میں منفرد ہیں۔“ (المعجم الأوسط للطبرانی بتحقیق طارق و عبد المحسن: ۴۴/۷، ج: ۲۸۰۲)

اب چند باتیں بطور تنبیہ پیش خدمت ہیں:
(تنبیہ نمبر: ۱) امام منذری رحمہ اللہ روایت ہذا کو تفصیلاً نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”رواه الطبراني في ”الأوسط“ بإسناد حسن“۔ ”اس حدیث کو امام طبرانی رحمہ اللہ نے المعجم الاوسط میں حسن سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔“ (ضعیف النزاع و التزهيب للالباني: ۳۱۰/۱، ج: ۶۱۰)

راقم باادب عرض کرتا ہے کہ امام طبرانی رحمہ اللہ کا یہ حکم صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کی سند سخت ضعیف ہے، تفصیل گزشتہ سطور میں گزر چکی ہے۔ علامہ البانی رحمہ اللہ نے بھی حوالہ مذکور میں اس پر تعاقب کیا ہے۔

(تنبیہ نمبر: ۲) فضائل الاوقات للبیہقی کی تفصیل روایت میں: ”كَانَ يَعْبُدُهُ بِصَوْمِ أَلْفِ عَامٍ؟“ لکھا ہوا ہے جو کہ صحیح نہیں ہے، صحیح: ”كَانَ يَعْبُدُهُ بِصَوْمِ أَلْفِ يَوْمٍ؟“ ہے۔

امام ابو زکریا یحییٰ بن معین رحمہ اللہ (التوفی: ۲۳۳ھ): ”ضعیف“۔ (تاریخ ابن معین (روایۃ اندوری) بتحقیق احمد محمد: ۱۵۶/۲، ت: ۱۷۵۸)

امام ابو زرہ الرازی رحمہ اللہ (التوفی: ۲۶۳ھ): ”ضعیف الحديث“۔ (ابو زرہ الرازی وجہودہ فی السنۃ النبویۃ: ۳۱/۲)

امام ابویحییٰ زکریا بن یحییٰ الساجی رحمہ اللہ (التوفی: ۳۰۷ھ): ”ضعیف الحديث“۔ (اکمال تہذیب الکمال فی أسماء الرجال للمغلطائی بتحقیق عادل واسامۃ: ۲۸۰/۳، ت: ۱۳۷۹)

امام ابو محمد عبد اللہ بن علی بن الجارود النیسابوری رحمہ اللہ (التوفی: ۳۰۷ھ): ”ضعیف“۔ (اکمال تہذیب الکمال فی أسماء الرجال للمغلطائی بتحقیق عادل واسامۃ: ۲۸۰/۳، ت: ۱۳۷۹، وقد نقله المؤلف من كتابه)

امام ابو حاتم محمد بن حبان البستی، المعروف بابن حبان رحمہ اللہ (التوفی: ۳۵۳ھ): ”مفكر الحديث جدا، ينقرد عن الثقات بما لا يشبه حديث الأثبات“۔ ”سخت مفکر الحدیث ہے، ثقات سے اس نے ایسی چیزیں روایت کی ہیں جو اثبات کی روایت کے مشابہ نہیں ہیں“۔ (المجروحین بتحقیق محمود ابراہیم: ۲۹۳/۱، ت: ۳۴۱)

امام ابوبکر احمد بن الحسین البیہقی رحمہ اللہ (التوفی: ۴۵۸ھ): ”ضعیف“۔ (السنن الكبرى بتحقیق محمد عبد القادر عطا: ۲۰۲/۳، ج: ۵۳۲۲)

امام شمس الدین محمد بن احمد الحسینی رحمہ اللہ (التوفی: ۷۷۳ھ): ”ضعیف“۔ (تنقیح التحقيق فی أحاديث التعليق بتحقیق سامی و عبد العزیز: ۵۱۹/۲، تحت الحديث: ۱۲۱۶)

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (التوفی: ۸۵۲ھ): ”ضعیف“۔ (تقريب التهذيب بتحقیق محمد عواہد، ص: ۲۰۱، ت: ۱۸۳۰)

مزید اقوال کے لئے دیکھیں: تہذیب الکمال فی أسماء الرجال للمزنی بتحقیق بشار عواد: ۳۹۴/۸، ت: ۱۸۰۳، واکمال تہذیب الکمال فی أسماء الرجال للمغلطائی بتحقیق عادل واسامۃ: ۲۸۰/۴، ت: ۱۳۷۹، وغیرہ۔

(۳) عمرو بن عبد اللہ السبیعی الکوفی: آپ ثقہ تھے لیکن تیسرے طبقے کے مشہور مدلس بھی ہیں۔

ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:
امام ابوسعید صلاح الدین خلیل بن کیکلادی العلانی رحمہ اللہ

عیدین کی شب خصوصی عبادت سے متعلق جملہ روایات کا تحقیقی جائزہ

(دوسری قسط)

حافظ اکبر علی اختر علی سلفی

(۳) سیدنا ابو امامہ الباہلی رضی اللہ عنہ کی

روایتیں:

(پہلی روایت) امام ابو القاسم علی بن الحسن، المعروف بابن عساکر رحمہ اللہ (المتوفی: ۵۷۱ھ) فرماتے ہیں:

أخبرنا أبو الفتح نصر الله بن محمد، حدثنا نصر بن إبراهيم، أنبأنا أبو سعيد بندار بن عمر الروياني، أنبأنا أبو محمد عبد الله بن جعفر الخبازي، أنبأنا أبو علي الحسن بن علي بن محمد بن بشار الزاهد بهمدان قراءة عليه من أصل سماعه، أنبأنا علي بن محمد القزويني، حدثنا إبراهيم بن محمد بن برة الصنعاني، حدثنا عبد القدوس، حدثنا إبراهيم بن أبي يحيى، عن أبي قعب، عن أبي أمامة الباهلي، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): "خمس ليال لا ترد فيهن الدعوة: أول ليلة من رجب، وليلة النصف من شعبان، وليلة الجمعة، وليلة الفطر، وليلة النحر".

(ترجمہ) سیدنا ابو امامہ الباہلی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ راتیں ایسی ہیں جن میں دعا و دعاؤں نہیں ہوتی:

(۱) رجب کی پہلی رات۔

(۲) نصف شعبان کی رات۔

(۳) جمعہ کی رات۔

(۴) عید الفطر کی رات۔

(۵) عید الاضحیٰ کی رات۔

(تخریج) تاریخ دمشق لابن عساکر بتحقیق عمرو

بن غرامة العمري: ۴۰۸/۱۰، ت: ۹۶۸، وأحادیث أبي عمران موسى بن هارون البزاز - مخطوطا، ص: ۱۰۸، ج: ۱۱۱۔

(حکم حدیث) "هذا حديث موضوع بلا شك".

"یہ حدیث بلاشبہ موضوع ہے۔"

علامہ البانی رحمہ اللہ: "موضوع"۔ (الضعيفة: ۶۳۹/۳، ج: ۱۳۵۲)

(موضوع ہونے کی وجہ) روایت ہذا کی سند میں دو علتیں ہیں:

(۱) إبراهيم بن مُحَمَّد بن أبي يحيى - واسمه سمعان - الأسلمي: یہ متروک الحدیث اور کذاب راوی ہے۔

ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام محمد بن اسماعیل البخاری رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۵۶ھ): "ترك ابن المبارك، والناس"۔ امام ابن المبارک رحمہ اللہ اور دوسرے لوگوں نے اسے ترک کر دیا ہے۔ (التاريخ الكبير بحواشي محمود خليل: ۳۲۳/۱، ت: ۱۰۱۳)

امام ابوالحسن علی بن عمر البغدادي الدارقطني رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۸۵ھ): "ضعيف الحديث، ضعيف الدين، رافضي، قدري"۔ "یہ ضعیف الحدیث، ضعیف الدین، رافضی اور قدری ہے۔" (سؤالات السلمی للدارقطني بتحقیق فريق من الباحثين، ص: ۹۰، ت: ۱۱) "متروک الحدیث"۔ (سنن الدارقطني بتحقیق الارنؤوط ورفقاءه: ۱۵۶/۳، ج: ۳۲۵۹)

امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعيب النسائي رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۰۳ھ): "متروک الحديث مدني"۔ (الضعفاء والمتروكون بتحقیق محمود ابراهيم زاید، ص: ۱۱، ت: ۵)

امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصبهانی رحمہ اللہ (المتوفی: ۴۳۰ھ): "كان يرى القدر ترك حديثه لكذبه ووهائه لا لفساد مذهبه"۔ "یہ قدری تھا، اس کی حدیث اس کے جھوٹ

ہے۔ (التلخیص الحبیبر بتحقیق الدکتور محمد الثانی: ۱۰۷۳/۳)

راقم باادب عرض کرتا ہے کہ اس سند میں بھی ابراہیم الاسلمی الکذاب موجود ہے، نیز حجج ابو معشر المدنی بھی موجود ہیں جو کہ ضعیف راوی ہیں۔ دیکھیں: (تہذیب الکمال للمزی بتحقیق الدکتور بشار عواد: ۳۲۲/۲۹: ۳۲۲/۲۹: ۳۲۲/۲۹ وغیرہ) (دوسری روایت) امام ابو الفرج عبد الرحمن بن علی الجوزی رحمہ اللہ (التوفی: ۵۹۷ھ) فرماتے ہیں:

أَبْنَاءُ مُحَمَّدِ بْنِ فَاصِرٍ، أَبْنَاءُ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ مَيْمُونٍ، أَبْنَاءُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَبْنَاءُ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْجَوَّاحِ الْقَطَوَانِيِّ، أَبْنَاءُ أَبِي، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ غَالِبٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ النُّحُورِ كَعَتْنِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً وَقَالَ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً وَقَالَ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً وَقَالَ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً فَإِذَا سَلَّمَ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَيَسْتَغْفِرُ اللَّهُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً، جَعَلَ اللَّهُ اسْمَهُ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَغُفِرَ لَهُ ذُنُوبُ السَّرِّ وَذُنُوبُ الْعِلَانِيَةِ وَكُتِبَ لَهُ بِكُلِّ آيَةٍ قَرَأَهَا حِجَّةٌ وَعُمْرَةٌ، وَكَأَنَّمَا أَعْتَقَ سِتِّينَ رَقَبَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، فَإِنْ مَاتَ فِيهَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى مَاتَ شَهِيدًا۔"

(ترجمہ) سیدنا ابوامامہ الباہلی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے عید الاضحیٰ کی رات دو رکعت نماز پڑھی (اس طرح سے کہ) ہر رکعت میں پندرہ (۱۵) بار سورۃ الفاتحہ، پندرہ (۱۵) بار سورۃ الاخلاص، پندرہ (۱۵) بار سورۃ اہلق اور پندرہ (۱۵) بار سورۃ الناس پڑھے، جب سلام پھیر دے تو آیت الکرسی تین بار اور پندرہ (۱۵) بار بخشش طلب کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت والوں میں سے کر دیتا ہے، اس کے پوشیدہ اور علانیہ گناہ کو بخش دیتا ہے، ہر آیت کے بدلے جو اس نے (نماز میں) پڑھی ہے ایک حج اور ایک عمرہ کا ثواب لکھ دیتا ہے گویا کہ اس نے اولاد اسماعیل میں سے ساٹھ (۶۰) غلام آزاد کر دیا ہے، اگر وہ اس دن سے لیکر آنے والے جمعہ کے درمیان میں مر گیا تو وہ شہید

اور ضعف کی وجہ سے ترک کر دی گئی تھی نہ کہ اس کے مذہب کے فساد کی وجہ سے۔ (الضعفاء بتحقیق فاروق حمادہ، ص: ۵۶، ت: ۱)

امام ابو عبد اللہ محمد بن سعد البغدادی، المعروف بابن سعد رحمہ اللہ (التوفی: ۲۳۰ھ): "وَكُنَّ كَثِيرَ الْحَدِيثِ. تُرِكَ حَدِيثُهُ لَيْسَ يُكْتَبُ۔" یہ کثیر الحدیث تھا، اس کی حدیث ترک کر دی گئی تھی لکھی نہیں جائے گی۔ (الطبقات الكبرى بتحقیق محمد عبد القادر: ۳۹۳/۵: ۳۹۳/۵: ۱۳۲۶)

امام ابو زکریا یحییٰ بن معین رحمہ اللہ (التوفی: ۲۳۳ھ): "كَانَ كَذَابًا وَكَانَ رَافِضِيًّا۔" یہ رافضی اور کذاب تھا۔ (تاریخ ابن معین (روایۃ الدورق) بتحقیق احمد محمد: ۱۶۵/۳: ۱۶۵/۳: ۷۲۱)

امام ابو حاتم محمد بن ادريس الرازي رحمہ اللہ (التوفی: ۲۷۷ھ): "كَذَابٌ مَتْرُوكٌ الْحَدِيثِ، تَرَكَ ابْنُ الْمُبَارَكِ حَدِيثَهُ۔" یہ کذاب متروک الحدیث ہے، اس کی حدیث کو امام ابن المبارک رحمہ اللہ نے ترک کر دیا ہے۔ (الجرح والتعديل لابن أبي حاتم بتحقیق المعلمی: ۱۴۶/۲: ۱۴۶/۲: ۳۹۰) امام ابو الحسن علی بن عبد اللہ المدینی البصری رحمہ اللہ (التوفی: ۲۳۴ھ): "كَذَّابٌ۔" (سؤالات محمد بن عثمان بن أبي شيبة لعلي بن المديني، ص: ۱۲۳، ت: ۱۵۳)

مزید اقوال کے لئے دیکھیں: تہذیب الکمال فی اسماء الرجال للمزی بتحقیق بشار عواد: ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰ وغیرہ۔ (۲) ابو قعب: اس کا ترجمہ مجھے نہیں مل سکا۔

علامہ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: "لَمْ أَعْرِفْهُ۔" میں اس کو جرح و تعدیل کے اعتبار سے نہیں جانتا ہوں۔ (الضعيفة: ۶۳۹/۳)

(فائدہ نمبر: ۱) زیر بحث روایت کی سند میں اور بھی علتیں ہیں لیکن انہیں نظر انداز کیا جا رہا ہے۔

(فائدہ نمبر: ۲) حافظ ابن حجر رحمہ اللہ التلخیص الحبیبر میں رقم طراز ہیں: "وَفِيهِ حَدِيثٌ ذَكَرَهُ صَاحِبُ "مُسْنَدِ الْفَرْدَوْسِ" مِنْ طَرِيقِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي يَحْيَى، عَنْ أَبِي مَعْشَرٍ، عَنْ أَبِي أَمَامَةَ هُوَ ابْنُ سَهْلٍ مَرْفُوعًا، نَحْوُهُ۔" اس سلسلے میں (یعنی پانچ راتوں میں دعاء مانگنا مستحب ہے) ایک حدیث ہے جس کو صاحب مسند الفردوس نے ابراہیم بن ابی یحییٰ عن ابی معشر عن ابی امامہ بن سہل کے طریق سے مرفوعاً نقل کیا

کی موت مرے گا۔

(تخریج) الموضوعات بتحقیق عبد الرحمن محمد عثمان: ۱۳۲/۲۔

(حکم حدیث) ”هذا حديث موضوع من غير شك ولا رية“۔ ”یہ حدیث بلاشبہ موضوع ہے۔“

امام ابو الفرج عبد الرحمن بن علی الجوزی رحمہ اللہ (المتوفی: ۵۹۷ھ): ”هذا حديث لا يصح“۔ ”یہ حدیث ثابت نہیں ہے۔“

(موضوع ہونے کی وجہ) روایت ہذا کی سند میں ”أحمد بن محمد بن غالب، غلام الخليل“ ہے جو کہ کذاب و وضاع ہے۔

ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام ابو احمد بن عدي الجرجاني رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۶۵ھ):

سمعت أبا عبد الله النهدي بحران في مجلس أبي غروبة يقول: قلت لغلّام الخليل: ”هذه الأحاديث الرفائق التي تحدث بها؟ قال: وضعناها لنرفق بها قلوب العامة“۔

”میں نے مقام حران میں، امام ابو غروبة۔ رحمہ اللہ۔ کی مجلس میں ابو عبد اللہ النهدي۔ رحمہ اللہ۔ کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے خلیل کے غلام سے کہا: ”یہ رقائق کی جو احادیث ہیں، اس کو آپ بیان کرتے ہیں؟ انہوں نے کہا: ان تمام احادیث کو ہم نے عوام کے دلوں کو نرم کرنے کے لئے گھڑا ہے۔“ (الکامل فی الضعفاء الرجال بتحقیق عادل أحمد ورفقاءہ: ۳۲۲/۱، ت: ۳۸)

امام ابو الحسن علی بن عمر البغدادي الدارقطني رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۸۵ھ): ”يضع الحديث، متروك“۔ ”متروك الحديث“

ہے اور حدیث گھڑتا تھا۔“ (سؤالات الحاكم النيسابوري للدارقطني بتحقیق الدكتور موفق بن عبد الله، ص: ۸۹، ت: ۱۵) ”كذاب متروك“۔ ”كذاب اور متروك ہے۔“ (سؤالات السلمی للدارقطني بتحقیق فريق من الباحثين، ص: ۱۲۷، ت: ۶۳)

امام شمس الدين محمد بن احمد الذهبي رحمہ اللہ (المتوفی: ۷۴۸ھ): ”كذاب“۔ (تلخیص كتاب الموضوعات للذهبي بتحقیق أبو تميم ياسر، ص: ۱۸۷، ح: ۳۲۲، و سیر اعلام النبلاء بتحقیق مجموعة من المحققين: ۲۸۲/۱۳، ت: ۱۳۶)

مزید اقوال کے لئے دیکھیں: تاريخ بغداد للبيهقي بتحقیق الدكتور بشار عواد: ۲۴۵/۶، ت: ۲۴۳۵، و لسان الميزان للحافظ بتحقیق ابي غدة: ۶۱۷/۱،

ت: ۷۶۷، وغیرہ۔

(تیسری روایت) امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید القزويني، المعروف بابن ماجه رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۷۳ھ) فرماتے ہیں:

حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الْمَرَّازِيُّ حَمَوِيَّةً قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُصَفَّى قَالَ: حَدَّثَنَا بَقِيَّةُ بْنُ الْوَلِيدِ، عَنْ ثَوْرِ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: ”مَنْ قَامَ لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ مُحْتَسِبًا لِلَّهِ لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ“۔

(ترجمہ) سیدنا ابوامامہ الباہلی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے عیدین کی رات اجر و ثواب کی نیت کرتے ہوئے قیام کیا تو اس دن اس کا دل نہیں مرے گا جس دن دلوں کی وفات ہو جائے گی۔

(تخریج) سنن ابن ماجه بتحقیق شعيب الارنؤوط ورفقاءہ: ۲۵۸/۲، ح: ۱۷۸۲۔

(حکم حدیث) ”هذا حديث موضوع و اسناده ضعيف مضطرب“۔ ”یہ حدیث موضوع ہے اور اس کی سند ضعیف اور مضطرب ہے۔“

علامہ البانی رحمہ اللہ: ”موضوع“۔ (فی تحقیق ابن ماجه، ح: ۱۷۸۲)

(سبب) روایت ہذا کی سند میں ”بَقِيَّةُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ ضَائِدِ الْجَمْعِي“ ہیں جو کہ ثقہ صدوق راوی تو ہیں لیکن مجہول، ضعیف، متروک اور کذاب راویوں سے کثرت سے تدلیس کرتے تھے۔

ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام شمس الدين محمد بن احمد الذهبي رحمہ اللہ (المتوفی: ۷۴۸ھ):

”ثقة في نفسه، لكنه يدلّس عن الكذابين“۔ ”فی نفسه ثقہ ہیں لیکن کذاب راویوں سے تدلیس کرتے تھے۔“

(ديوان الضعفاء بتحقیق حماد الأنصاري، ص: ۵۰، ت: ۶۱۹) ”ثقة في نفسه، يأتي بالعجائب عن المتروكين والمجهولين ويدلّس الأسماء ويغرب كثيرًا عن الثقات“۔ ”فی نفسه ثقہ ہیں، متروکین اور مجہولین سے عجیب روایتیں بیان کی ہیں، ناموں میں تدلیس کرتے تھے اور ثقات سے بکثرت غریب روایتیں بیان کی ہیں۔“ (ذیل ديوان الضعفاء والمتروكين بتحقیق حماد بن محمد الأنصاري

(۲) ابراہیم بن محمد الاسلمی۔

یہ بھی متروک اور کذاب راوی ہے۔

اس نے روایت ہذا کو سیدنا ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے موقوفاً روایت کیا ہے۔ دیکھیں: الاذم: ۲۶۳/۱، الناشر: دار المعرفۃ۔ بیروت۔

(۳) جریر بن عبد الحمید الضبی۔

یہ ثقہ راوی ہیں۔ انہوں نے روایت ہذا کو ابوامامہ الباہلی رضی اللہ عنہ سے موقوفاً روایت کیا ہے۔

پھر جریر الضبی سے کئی لوگوں نے اسے موقوفاً ہی بیان کیا ہے لیکن عمر بن ہارون نے اسے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً بیان کر دیا ہے جسے امام دارقطنی رحمہ اللہ نے غیر درست قرار دیا ہے۔ دیکھیں: العلل الواردة فی الأحادیث النبویۃ بتحقیق محمد بن صالح: ۲۶۹/۱۲، رقم السؤال: ۲۷۰۳۔

(۴) بشر بن رافع الحارثی۔

یہ ضعیف منکر الحدیث راوی ہے۔ دیکھیں: تہذیب الکمال فی أسماء الرجال للمزی: بتحقیق بشار عواد: ۱۱۸/۴، ت: ۶۸۷۔

اس نے روایت ہذا کو عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے موقوفاً بیان کیا ہے۔ دیکھیں: التلخیص الحبیر بتحقیق الدکتور محمد الثانی: ۱۰۷۲/۳، ج: ۲۱۲۔

رہا مسئلہ حدیث کے موضوع ہونے کا تو:

اس کی وجہ یہ ہے کہ زیر بحث روایت کو عمر بن ہارون البلیغی اور بقیہ بن ولید دونوں نے ثور سے روایت کیا ہے لیکن بقیہ نے ثور سے روایت کرتے ہوئے سماع کی صراحت نہیں کی ہے اور بقیہ متروک اور کذاب راویوں سے تدلیس کرتے تھے جیسا کہ ائمہ کرام نے بیان کیا ہے۔ اس وجہ سے موضع ہذا میں اس بات کی قوی امید ہے کہ بقیہ نے زیر بحث روایت عمر بن ہارون سے ہی سنی ہو پھر ابن ہارون کو ساقط کر کے اڑیکٹ ثور بن یزید رحمہ اللہ سے روایت کر دیا ہو۔

اور اسی طرح کی بات علامہ البانی رحمہ اللہ نے بھی کہی ہے۔ دیکھیں: (الضعیفۃ: ۱۱/۲، ج: ۵۲۱) اب عمر بن ہارون البلیغی کی روایت پر تفصیلی بحث پیش خدمت ہے:

امام ابوالقاسم اسماعیل بن احمد، الملقب بقوام السنۃ رحمہ اللہ (المتوفی: ۵۳۵ھ) فرماتے ہیں: أخبرنا محمد بن أحمد

ص: ۲۵، ت: ۸۱) ”وثقه الجمهور فيما سمعه من الثقات“۔ ”جمهورائمه نے ان کی توثیق کی ہے ان حدیثوں میں جو انہوں نے ثقات سے براہ راست سنی ہیں“۔ (الکاشف بتحقیق محمد عوامۃ وغیرہ: ۲۷۳/۱، ت: ۶۱۹) امام ابوسعید صالح الدین خلیل بن کیکلدی العلانی رحمہ اللہ (المتوفی: ۷۱۱ھ): ”مشہور بہ بالتدلیس“ مکثرو لہ عن الضعفاء یعنی التسویۃ“۔ ”آپ تدلیس تسویہ میں مشہور تھے، ضعیف راویوں سے زیادہ تدلیس کرتے تھے“۔ (جامع التحصیل فی أحكام المراسیل بتحقیق حمدی السلفی: ۱۰۵)

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۵۲ھ): ”صدوق كثير التدليس عن الضعفاء“۔ ”صدوق ہیں، ضعیف راویوں سے کثرت سے تدلیس کرتے تھے“۔ (تقریب التہذیب بتحقیق محمد عوامۃ، ص: ۱۲۶، ت: ۷۳۲) ”وكان كثير التدليس عن الضعفاء والمجهولين“۔ ”آپ ضعفاء اور مجہولین سے کثرت سے تدلیس کرتے تھے“۔ (تعریف اهل التدلیس بمراتب الموصوفین بالتدلیس بتحقیق الدکتور عاصم، ص: ۴۹، ت: ۱۱۷) مزید اقوال کے لئے دیکھیں: تہذیب الکمال فی أسماء الرجال للمزی: بتحقیق بشار عواد: ۱۹۲/۳، ت: ۷۳۸، وغیرہ۔

روایت ہذا میں بقیہ نے سماع کی صراحت نہیں کی ہے لہذا یہ سند ضعیف ہے۔

رہا مسئلہ سند میں اضطراب کا تو وہ اس طرح ہے:

روایت ہذا کو ثور بن یزید رحمہ اللہ سے (۴) چار لوگوں نے روایت کیا ہے:

(۱) عمر بن ہارون البلیغی۔

یہ متروک الحدیث اور کذاب راوی ہے۔ اس نے روایت کو تین طرح سے روایت کیا ہے:

سیدنا عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً۔ دیکھیں: المعجم الأوسط بتحقیق طارق و عبد المحسن: ۵۷/۱، ج: ۱۵۹۔

سیدنا ابوامامہ الباہلی رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً۔ دیکھیں: الترغیب والترہیب للاحیہانی بتحقیق ایمن بن صالح بن شعبان: ۲۸۲/۱، ج: ۳۷۳۔ تیسری صورت آگے آرہی ہے۔

ابن حاتم بتحقیق المعلمی: ۱۳۱/۶، ت: ۷۶۵، و اسنادہ صحیح) ”نہیں بشی“۔ (المصدر السابق، و اسنادہ صحیح ایضاً)

امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی رحمہ اللہ (التوفی: ۳۰۳ھ): ”متروک الحدیث بصری“ (الضعفاء و المتروکون بتحقیق محمود ابراہیم زاید، ص: ۸۳، ت: ۳۷۵)

امام ابو حاتم محمد بن حبان البستی، المعروف بابن حبان رحمہ اللہ (التوفی: ۳۵۳ھ): ”وَ كَانَ مِنْ يَزِيدِي عَنْ الثَّقَاتِ الْمُعْضَلَاتِ وَيَدْعِي شَيْئًا خَالِمْ لَهُمْ“۔ ”یہ ثقات سے معضل روایتیں بیان کرتا تھا اور ایسے لوگوں کو اپنا شیخ کہتا تھا جن کو اس نے دیکھا بھی نہیں ہے“۔ (المجروحون بتحقیق محمود ابراہیم: ۹۰۲/۲، ت: ۶۵۵)

امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصبہانی رحمہ اللہ (التوفی: ۴۳۰ھ): ”عن ابن جريج والأوزاعي وشعبة المصنفين، لا شيء“۔ ”اس نے امام ابن جریج، امام اوزاعی اور امام شعبہ رحمہم اللہ سے منکر روایتیں بیان کی ہیں۔ یہ کچھ نہیں ہے“۔ (الضعفاء بتحقیق فاروق حماد، ص: ۱۱۳، ت: ۱۵۲)

امام محسن الدین محمد بن احمد الذہبی رحمہ اللہ (التوفی: ۷۴۸ھ): ”تروكوه“۔ ”محدثین نے اسے ترک کر دیا ہے“۔ (العبر فی خبر من غیر بتحقیق محمد السعيد بن بسيوني زغلول: ۲۳۶/۱، وافہ، اتهمه بعضهم“۔ ”سخت ضعیف ہے، بعض محدثین نے اسے متہم قرار دیا ہے“۔ (الکشاف بتحقیق محمد عوامۃ وغیرہ: ۷۰/۲، ت: ۳۱۱۸) ”تروكوه، و كذبہ بعضهم“۔ ”محدثین نے اسے ترک کر دیا ہے اور بعض نے اسے کذاب کہا ہے“۔ (المغنی فی الضعفاء بتحقیق الدكتور نور الدین: ۳۷۵/۲، ت: ۳۵۲۸)

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (التوفی: ۸۵۲ھ): ”متروک و كان حافظاً“۔ ”متروک اور حافظ تھا“۔ (تقریب التہذیب بتحقیق محمد عوامۃ، ص: ۳۱۷، ت: ۳۹۷۹) تفصیل کے لئے دیکھیں: تہذیب الکمال فی أسماء الرجال للمزی بتحقیق بشار عواد: ۵۲۰/۲، ت: ۳۳۱۷، و تاریخ بغداد بتحقیق بشار عواد: ۱۵/۱۳، ت: ۵۸۵۲، و اکمال تہذیب الکمال فی أسماء الرجال للمغلطائی بتحقیق عادل و اسامۃ، ت: ۳۰۴۸، وغیرہم۔ (تنبیہ بلغ) امام ابو العباس احمد بن ابوبکر البوصری رحمہ

بن ہارون، أنا أبو بكر بن مردويه، ثنا أحمد بن محمد عثمان الصيدلاني الكوفي، ثنا المنذر بن محمد بن المنذر، ثنا أحمد بن موسى الأسدي، ثنا عمر بن هارون البلخي، عن ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان، عن أبي أمامة الباهلي - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من أحيأ ليالي العيد إيماناً واحتساباً، لم يمت قلبه حين تموت القلوب“۔

(ترجمہ) سیدنا ابوامامہ الباہلی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو ایمان کی حالت میں اور اجر و ثواب کی نیت کرتے ہوئے عیدین کی رات (عبادت کرتے ہوئے) بیدار رہتا ہے تو اس کا دل نہیں مرے گا جب دل مر جائے گی۔

(تخریج) الترغیب والترہیب للاصبہانی بتحقیق ایمن بن صالح بن شعبان: ۲۳۸/۱، ح: ۳۷۳، و ترتیب الأماشي الخميسية للشجري بتحقیق محمد حسن محمد: ۶۹۲/۲، ح: ۱۶۱۷۔

(حکم حدیث) ”هذا حديث موضوع“۔ ”یہ حدیث موضوع ہے“۔

علامہ البانی رحمہ اللہ: ”موضوع“۔ (الضعيفة: ۱۱/۲، ح: ۵۱۶۳)

(موضوع ہونے کی وجہ) روایت ہدائیں ”عمر بن ہارون بن یزید بن جابر بن سلمة الثقفي“ ہے جو کہ متروک اور کذاب راوی ہے۔

ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام ابراہیم بن موسیٰ بن یزید ابواسحاق الرازی رحمہ اللہ (التوفی: ۲۲۰ھ): ”الناس تركوا حديثه“۔ ”لوگوں نے اس کی حدیث کو ترک کر دیا ہے“۔ (الجرح و التعديل لابن ابی حاتم بتحقیق المعلمی: ۱۳۱/۶، ت: ۷۶۵، و اسنادہ صحیح)

امام ابو عبد اللہ محمد بن سعد البغدادي، المعروف بابن سعد رحمہ اللہ (التوفی: ۲۳۰ھ): ”وقد كتب الناس عنه كتاباً كبيراً وتركوا حديثه“۔ ”لوگوں نے اس سے بڑی کتاب لکھی ہے اور اس کی حدیث کو ترک کر دیا ہے“۔ (الطبقات الكبرى بتحقیق محمد عبد القادر: ۲۶۲/۷، ت: ۳۶۳۹)

امام ابوزکریا یحییٰ بن معین رحمہ اللہ (التوفی: ۲۳۳ھ): ”كذاب“۔ ”یہ کذاب ہے“۔ (الجرح و التعديل لابن

اور یہ حدیث ان شاء اللہ حسن ہے۔ (کتاب الفروع بتحقیق عبد اللہ الترمذی: ۴۰۸/۲)
راقم باادب عرض کرتا ہے کہ یہ حکم درست نہیں ہے جیسا کہ تفصیل گزشتہ سطور میں گزر چکی ہے۔

(۵) سیدنا عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی

روایت:

امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۲۰ھ) فرماتے ہیں:

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ خَالِدِ بْنِ حَيَّانَ، قَالَ: نَاخَامِدُ بْنُ يَحْيَى الْبَلْخِيُّ، قَالَ: نَاخِرِيزُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ، عَنْ زَجَلٍ وَهُوَ: عُمَرُ بْنُ هَازُونَ الْبَلْخِيُّ، عَنْ ثَوْرِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى، لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ".

لَمْ يَزُ وَهَذَا الْحَدِيثُ عَنْ ثَوْرٍ الْغَمَزِيِّ هَازُونَ، تَفَرَّدَ بِهِ: جَرِيرٌ۔

(ترجمہ) سیدنا عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے عیدین کی دونوں راتوں کو نماز پڑھی تو جس دن دلوں کو موت آئے گی، اس دن اس کا دل نہیں مرے گا۔

(امام طبرانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:) اس حدیث کو ثور سے صرف عمر بن ہارون نے روایت کیا ہے، جریر بن عبد الحمید اس کو بیان کرنے میں منفرد ہے۔

(تخریج) المعجم الأوسط بتحقیق طارق و عبد المحسن: ۵۷۱، ج: ۱۵۹، وترقیب الأمالی الخمیسیۃ للشجرى بتحقیق محمد حسن محمد: ۴۳/۲، ج: ۱۶۲۔

(حکم حدیث) ”هذا حديث موضوع مضطرب الاسناد“۔ ”یہ حدیث موضوع ہے اور اس کی سند میں اضطراب ہے۔“

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۵۲ھ): ”هذا حديث غريب، مضطرب الاسناد و عمرو بن هارون ضعيف وقد خولف في صحابه وفي رفعه“۔ ”یہ حدیث غریب ہے اور اس کی سند میں اضطراب ہے۔ عمر بن ہارون ضعیف ہے، اس حدیث کے صحابی میں اور اس کے مرفوع ہونے

اللہ (المتوفی: ۸۴۰ھ) بقیہ بن ولید کی حدیث کے تحت فرماتے ہیں:

”هَذَا إِسْنَادٌ ضَعِيفٌ لَتَدْلِيسٍ بَقِيَّةٍ وَرَوَاتُهُ ثَقَاتٌ لَكِنْ لَمْ يَنْفَرِدْ بِهِ بَقِيَّةٌ عَنْ ثَوْرٍ بِنِ يَزِيدَ فَقَدْ رَوَاهُ الْأَصْبَهَانِيُّ فِي كِتَابِ التَّرْغِيبِ مِنْ طَرِيقِ عُمَرَ بْنِ هَازُونَ الْبَلْخِيِّ وَهُوَ ضَعِيفٌ عَنْ ثَوْرٍ بِهِ وَلَهُ شَاهِدٌ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ وَالْكَبِيرِ وَالْأَصْبَهَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ فِي قَوِيٍّ بِمَجْمُوعِ طَرَفِهِ“۔ ”یہ سند بقیہ بن ولید کی تدلیس کی وجہ سے ضعیف ہے اور اس کے رواۃ ثقہ ہیں لیکن بقیہ ثور سے روایت کرنے میں منفرد نہیں ہے بلکہ عمر بن ہارون البخی - جو کہ ضعیف ہے - نے بھی ثور سے روایت کیا ہے جس کی تخریج امام اصہبانی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب الترغیب والترہیب میں کی ہے۔ اور عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت اس کی شاہد ہے جسے امام طبرانی رحمہ اللہ نے المعجم الاوسط اور المعجم الکبیر میں روایت کیا ہے اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی روایت بھی اس کی شاہد ہے جسے امام اصہبانی رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے لہذا یہ اپنے مجموع طرق کی وجہ سے قوی ہو جاتی ہے۔“ (مصباح الزجاجة فی زوائد ابن ماجہ بتحقیق محمد المنشی الکشناوی: ۸۵۱/۲، ج: ۶۳۳)

راقم باادب عرض کرتا ہے کہ:

اس روایت کو بیان کرنے میں عمر بن ہارون البخی منفرد ہے نہ کہ بقیہ، بقیہ نے تو اس روایت میں تدلیس کی ہے۔ عمر بن ہارون البخی یہ ضعیف نہیں بلکہ متروک اور کذاب راوی ہے۔ کما مضی تفصیلاً۔

عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت موضوع ہے۔ کما موافقا۔ لہذا شاہد بنہ کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے۔ نیز اسے میرے علم کی حد تک۔ امام طبرانی رحمہ اللہ نے المعجم الکبیر میں روایت نہیں کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی روایت بھی شاہد بنہ کی صلاحیت نہیں رکھتی ہے کیونکہ اس کی سند بھی سخت ضعیف اور منقطع ہے جیسا کہ تفصیل گزر چکی ہے۔ لہذا زیر بحث روایت قوی نہیں ہے۔

امام محمد بن مفلح المقدسی رحمہ اللہ (المتوفی: ۷۳۳ھ) فرماتے ہیں: ”رَوَاهُ بَقِيَّةٌ عَنْ أَهْلِ بَلَدِهِ جَيِّدَةً، وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى“۔ ”بقیہ کی اپنے شہر والوں سے روایت اچھی ہے

(۲) محمد بن عبد الوہاب بن مرزوق الواسطی۔
(۳) أحمد بن محمد بن صالح بن کعب أبو الحسن
الذّراع الواسطی۔

مذکورہ تینوں راوی ضعیف ہیں۔
امام ابو الحسن علی بن عمر البغدادی الدارقطنی رحمہ اللہ
(المتوفی: ۳۸۵ھ) زیر بحث روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے
ہیں: ”لا یصح ومن دون مالک ضعفاء“۔ یہ حدیث ثابت
نہیں ہے اور امام مالک سے نیچے جتنے راوی ہیں سب ضعیف
ہیں۔ (غرائب مالک بحوالہ لسان المیزان بتحقیق
ابی غدة: ۵۸۲/۱، ت: ۷۱۵)

نیز ابن کعب الواسطی کے لئے دیکھیں: ارشاد القاصی
والدانی النی تراجم شیوخ الطبرانی، ص: ۱۶۳،
ت: ۱۸۳۔

(فائدہ) امام دارقطنی رحمہ اللہ کے شیخ ثقہ ہیں جیسا کہ خود امام
دارقطنی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے۔ دیکھیں: الدلیل المفنی لشیوخ
الإمام أبي الحسن الدارقطني، ص: ۱۱۲، ت: ۷۵۔
اب چند باتیں بطور تنبیہ پیش خدمت ہیں:

(تنبیہ نمبر: ۱) الفردوس بماثر الخطاب کے محقق فرماتے
ہیں: ”اسناد هذا الحديث في زهر الفردوس: ۲۷۰/۳،
قال اخبرنا بن جبير، اخبرنا جعفر الابهری، حدثنا محمد بن
المظفر، حدثنا أحمد بن كعب الواسطی، حدثنا سعيد بن
عبده ابن معن، حدثنا مالك بن انس، عن هشام بن عروة،
عن عمرة، عن عائشة مرفوعاً“۔ ”اس حدیث کی سند زہر
الفردوس میں اس طرح ہے:۔۔۔“۔ (۲۷۰/۳، تحت
الحديث: ۸۱۶۵)

راقم باادب عرض کرتا ہے کہ امام ابن حجر العسقلانی رحمہ اللہ
لسان المیران میں رقمطراز ہیں:

”وأخرج الخطيب في الرواة عن مالك من طريق أبي
الحسين بن المظفر والدارقطني في ”غرائب مالک“،
حدثنا أحمد بن محمد بن إسحاق قال: حدثنا أحمد بن
كعب الواسطی، حدثنا محمد بن عبد الوہاب بن مرزوق
الواسطی، حدثنا سعيد بن عيسى، حدثنا مالك، عن هشام
بن عروة، عن عمرة، عن عائشة مرفوعاً“۔ (لسان
الميزان بتحقیق ابي غدة: ۵۸۲/۱، ت: ۷۱۵)

اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ زہر الفردوس میں جو سند ہے

میں اس کی مخالفت کی گئی ہے۔“ (الفتوحات الربانية بتحقیق
عبد المنعم خليل: ۱۶۳/۴)

علامہ البانی رحمہ اللہ: ”موضوع“۔ (الضعيفة: ۱۱/۲،
ح: ۵۲۰)

(سبب) روایت ہذا میں ”عَمْوُ بن هَارُونَ بن يَزِيد بن
جَابِر النَّفْعِي“ ہے جو کہ متروک اور کذاب راوی ہے جیسا کہ اس
کی بابت ائمہ کرام کے اقوال گزر چکے ہیں۔
اضطراب کی تفصیل گزشتہ صفحات میں گزری چکی ہے۔

(تنبیہ) الفتوحات الربانية میں عمرو بن ہارون لکھا ہے جو کہ
صحیح نہیں ہے، صحیح عمرو بن ہارون ہے۔

(۶) میده عائشه بنت ابي بكر رضي الله عنها کی
روایت:

امام ابو الحسن علی بن عمر البغدادی الدارقطنی رحمہ اللہ
(المتوفی: ۳۸۵ھ) فرماتے ہیں:

حدثنا أحمد بن محمد بن إسحاق قال: حدثنا أحمد بن
كعب الواسطی، حدثنا محمد بن عبد الوہاب بن مرزوق
الواسطی، حدثنا سعيد بن عيسى، حدثنا مالك، عن هشام
بن عروة، عن عمرة، عن عائشة مرفوعاً: ”ينسخ الله في
أربع ليال الأجل والأرزاق: في ليلة النصف من شعبان
والأضحى والفطر وليلة عرفة“۔

(ترجمہ) عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ چار راتوں میں رزق اور عمریں مقدر
فرماتا ہے:

(۱) نصف شعبان کی رات میں۔

(۲) عید الاضحیٰ کی رات میں۔

(۳) عید الفطر کی رات میں۔

(۴) عرفہ کی رات میں۔

(تخریج) غرائب مالک بحوالہ لسان الميزان
بتحقیق ابي غدة: ۵۸۲/۱، ت: ۷۱۵۔

(حکم حدیث) ”اسنادہ ضعیف جدا“۔ ”اس کی سند
سخت ضعیف ہے“۔

امام دارقطنی رحمہ اللہ: ”لا یصح“۔ ”یہ حدیث ثابت نہیں
ہے“۔

(وجہ ضعف) روایت ہذا کی سند میں تین علتیں ہیں:

(۱) سعید بن عيسى بن معن المکی۔

اس میں ابن کعب الواسطی اور ابن معن کے درمیان میں سے محمد الواسطی ساقط ہو گیا ہے۔

(تنبیہ نمبر: ۲) الفردوس بما ثور الخطاب کے محقق نے زہر الفردوس کے حوالے سے جو سند پیش کی ہے اس میں ”سعید بن عبدہ ابن معن“ ہے جبکہ غرائب مالک للدارقطنی وغیرہ میں ”سعید بن عیسیٰ“ ہے۔ ان کا پورا نام سعید بن عیسیٰ بن معن الاشجعی المدنی ہے۔ میرے علم کی حد تک کسی بھی محدث نے سعید کے والد کا نام عبدہ نہیں بتلایا ہے۔ راویوں نے بعض دفعہ سعید بن معن یا سعید بن معن المدنی کہا ہے۔ دیکھیں: نسان المیزان بتحقیق ابی غدة: ۴۵/۳، ۳۲۸۸۔

(۷) سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی روایت:

امام محمد بن ابوبکر عبد اللہ، المعروف بابن ناصر الدین الدمشقی رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۴۲ھ) فرماتے ہیں: ”وقال سفیان بن زیاد البلدی، حدثنا عبد الله بن ابي علاج، حدثنا هشام بن الغاز، عن عباد بن نسي، عن ابن غنم، عن معاذ بن جبل -رضی اللہ عنہ- قال رسول الله ﷺ: الخیر یفرغ فی لیلة الاضحی و لیلة الفطر و لیلة النصف من شعبان و لیلة عاشوراء۔“

(ترجمہ) سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عید الاضحیٰ کی رات، عید الفطر کی رات، نصف شعبان کی رات اور عاشوراء کی رات میں بھلائی انڈلی جاتی ہے۔

(حوالہ) مجموعہ فیہ رسائل للحافظ ابن ناصر الدین الدمشقی بتحقیق مشعل المطیری، ص: ۶۵۔ اللفظ المکرم بفضل عاشوراء المحرم۔

(حکم حدیث) ”هذا حدیث موضوع“۔ یہ حدیث موضوع ہے۔

(موضوع ہونے کی وجہ) روایت ہذا کی سند میں ”عبد اللہ بن یوب بن اُبی علاج الموصلی“ ہے جو کہ کذاب اور ضاع راوی ہے۔

ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام ابو حاتم محمد بن حبان البستی، المعروف بابن حبان رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۵۴ھ): ”یروی عن یونس بن یزید و مالک بن انس قال یونس من آحادیہم لا یشک المستمع لہا إذا کان

ذالک صناعتہ أنه کان یضعها“۔ اس نے یونس بن یزید اور امام مالک رحمہ اللہ سے ایسی چیزیں روایت کی ہیں جو ان کی احادیث میں سے نہیں ہیں۔ جب اس فن کا انسان ان کو سنے گا تو وہ شک نہیں کرے گا کہ ان کو اس نے گھڑا تھا۔ (المجروحین بتحقیق محمود ابراہیم: ۳۷۲/۲، ۵۷۰)

امام ابوالحسن علی بن عمر البغدادی الدارقطنی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۸۵ھ): ”یضع الحدیث“۔ ”حدیث گھڑتا تھا۔“ (نسان المیزان للحافظنا بتحقیق ابی غدة: ۳۸/۳، ۳۱۶۷۔ وقد نقلہ المؤلف من کتابہ)

امام ابو الفضل محمد بن طاہر الشیبانی، المعروف بابن قیسرانی رحمہ اللہ (المتوفی: ۵۰۷ھ): ”وَعَبْدُ اللَّهِ هَذَا كَذَابٌ“۔ ”عبد اللہ یہ کذاب ہے۔“ (تذکرۃ الحفاظ بتحقیق حمدی السلفی، ص: ۱۳۰، ج: ۳۲۷)

امام شمس الدین محمد بن احمد الذہبی رحمہ اللہ (المتوفی: ۷۴۸ھ): ”متهم بالوضع كذاب، مع أنه من كبار الصالحين“۔ ”یہ کبار صالحین میں سے ہونے کے باوجود متہم بالوضع اور کذاب ہے۔“ (میزان الاعتدال بتحقیق البجاوی: ۳۹۳/۲، ۳۲۱۷)

مزید اقوال کے لئے دیکھیں: نسان المیزان للحافظنا بتحقیق ابی غدة: ۳۸/۳، ۳۱۶۷ وغیرہ۔

(موقوف روایتیں)

(۱) سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت:

امام ابوبکر احمد بن الحسین البیہقی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۵۸ھ) فرماتے ہیں:

وَفِيمَا أَتْبَانِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْخَافِظُ إِجَازَةً، وَحَدَّثَنَا بِهِ عَنْهُ الْإِمَامُ أَبُو غُثْمَانَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنِي مَنْ سَمِعَ ابْنَ الْبَيْلَمَانِي يَحْدُثُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَمَرَ، قَالَ: ”خَمْسَ لَيَالٍ لَا يَزِدُّ فِيهِنَّ الدُّعَاءُ: لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ، وَأَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْ رَجَبٍ، وَلَيْلَةُ النُّصُفِ مِنْ شَعْبَانَ، وَلَيْلَةُ الْعِيدِ وَلَيْلَةُ النَّحْرِ“۔

(ترجمہ) سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ پانچ راتیں ایسی ہیں جن میں دعا و دعائیں ہوتی ہے:

(۱) جمعہ کی رات

امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعيب التميمي رحمه الله (المتوفى:

۳۰۳ھ): "منكر الحديث"۔ (الضعفاء والمتروكون بتحقيق محمود ابراهيم زاید، ص: ۹۲، ت: ۵۲۶)

امام ابو جعفر محمد بن عمرو العقيلي رحمه الله (المتوفى: ۳۲۲ھ):

"وَصَالِحُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ هَذَا يُحَدِّثُ عَنِ ابْنِ الْبَيْلَمَانِيِّ نُسْخَةً فِيهَا مَنَاقِبُ وَكَذَلِكَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَ عَنْهُ بِمَنَاقِبٍ"۔ "صالح بن عبد الجبار نے ابن بيلماني سے ایک نسخہ بیان کیا جس میں منکر روایتیں ہیں اور اسی طرح محمد بن الحارث نے بھی اس سے منکر روایتیں بیان کی ہیں"۔ (الضعفاء الكبير بتحقيق عبد المعطى: ۱۰۱/۲، ت: ۱۶۴)

امام ابو حاتم محمد بن حبان البستي، المعروف بابن حبان رحمه الله (المتوفى: ۳۵۴ھ): "حدث عن أبيه بنسخة شبيهها بجماتي حديث كلها موضوعة، لا يجوز الاحتجاج به، ولا ذكره في الكتب إلا على جهة التعجب"۔ "اس نے اپنے والد سے تقریباً دو سو (۲۰۰) احادیث کا ایک نسخہ بیان کیا ہے، وہ سب کی سب احادیث موضوع ہیں، اس سے احتجاج کرنا اور کتابوں میں اس کا ذکر کرنا جائز نہیں ہے مگر تعجب کے طور پر"۔ (المجروحين بتحقيق محمود ابراهيم: ۲۶۲/۲، ت: ۹۴۸)

امام ابو احمد بن عدي الجرجاني رحمه الله (المتوفى: ۳۶۵ھ): "وَكُلُّ مَا ذُوِيَ عَنِ ابْنِ الْبَيْلَمَانِيِّ فَالْبَلَاءُ فِيهِ مِنْ ابْنِ الْبَيْلَمَانِيِّ، وَإِذَا زَوَى عَنْ ابْنِ الْبَيْلَمَانِيِّ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَارِثِ هَذَا فَجَمِيعًا ضَعِيفَانِ، مُحَمَّدُ بْنُ الْحَارِثِ وَابْنُ الْبَيْلَمَانِيِّ وَالضَّعْفُ عَلَى حَدِيثِهِمَا بَيِّنٌ"۔ "ہر وہ چیز جو ابن بيلماني سے روایت کی گئی ہے، ان میں جو بلاء ہے وہ ابن بيلماني کی جانب سے ہے اور جب محمد بن الحارث ابن بيلماني سے روایت کرے تو دونوں ضعیف ہیں اور ان دونوں کی احادیث پر ضعف واضح ہے"۔ (الکامل فی الضعفاء الرجال بتحقيق عادل أحمد ورفقاء: ۳۸۸/۷، ت: ۱۶۱)

امام ابو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم رحمه الله (المتوفى: ۴۰۵ھ): "يروي عن أبيه عن ابن عمر المعضلات"۔ "اس نے اپنے والد سے، وہ ابن عمر سے معضل روایتیں بیان کی ہیں"۔ (المدخل إلى الصحيح بتحقيق الدكتور ربيع هادي: ۱۹۷/۱، ت: ۱۷۴)

امام ابو نعیم احمد بن عبد الله الاصمغاني رحمه الله (المتوفى:

(۲) رجب کی پہلی رات

(۳) نصف شعبان کی رات

(۴) عید الفطر کی رات

(۵) عید الاضحی کی رات۔

(تخریج) شعب الایمان للبيهقي بتحقيق الدكتور عبد العلي: ۳۸۸/۵، ح: ۳۳۰، واللفظ له و مصنف عبد الرزاق بتحقيق حبيب الرحمن الأعظمي: ۳۱۴/۲، ح: ۴۹۲۷، وفضائل الأوقات له بتحقيق عدنان عبد الرحمن، ص: ۳۱۱، ح: ۱۳۹، وغيرهم۔

(حكم حديث) "هذا حديث منكر او موضوع"۔ "یہ حدیث منکر یا موضوع ہے"۔

(منكر یا موضوع ہونے کی وجہ) روایت ہذا کی سند میں دو علتیں ہیں:

(۱) اس میں ایک ایسا راوی ہے جس کا نام نہیں لیا گیا ہے۔ امام عبد الرزاق رحمہ اللہ نے یہ حدیث کس سے سنی؟ اس کا نام نہیں لیا ہے۔

(۲) مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْبَيْلَمَانِيِّ الكوفي النحوي: یہ ضعیف منکر الحدیث راوی ہے، اس نے اپنے والد سے منکر اور موضوع روایتیں بیان کی ہیں۔ ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام محمد بن اسماعیل البخاری رحمہ اللہ (المتوفى: ۲۵۶ھ): "فَنَكَّرَ الْحَدِيثَ"۔ (التاريخ الكبير بحواشي محمود خليل: ۱۶۳/۱، ت: ۳۸۳)

امام ابو حاتم محمد بن ادريس الرازي رحمه الله (المتوفى: ۲۷۷ھ): "هو منكر الحديث، ضعيف الحديث، مضطرب الحديث"۔ "یہ منکر الحدیث، ضعیف الحدیث اور مضطرب الحدیث ہے"۔ (الجرح والتعديل لابن أبي حاتم بتحقيق المعلمي: ۳۱۱/۷، ت: ۱۶۹۳)

امام ابو بکر احمد بن عمرو العتقی، المعروف باليزار رحمه الله (المتوفى: ۲۹۲ھ): "وَأَحَادِيثُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَمْرِو كَثِيرَةٌ وَهِيَ كَثِيرَةٌ الْمَنَاقِبُ"۔ "ضعيف الحديث عند أهل العلم"۔ "محمد بن عبد الرحمن کی احادیث اپنے والد سے، وہ ابن عمر سے زیادہ ہیں اور ان میں اکثر و بیشتر منکر ہیں۔۔۔ وہ اہل علم کے نزدیک ضعیف الحدیث ہے"۔ (مسند البزار بتحقيق عادل بن سعد: ۳۳۱/۲، ح: ۵۲۱۱)

(مقطوع روایت)

(۱) جناب خالد بن معدان رحمہ اللہ کی روایت:

امام ابو محمد الحسن بن محمد البغدادی الخلال رحمہ اللہ (المتوفی ۴۳۹ھ) فرماتے ہیں:

خَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ أَحْمَدَ بْنُ هَارُونَ الْمُقَرِّيُّ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْفَقِيهِ ثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ ثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا سَلَمَةُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيِّ بِالشَّامِ عَنْ أَبِي مُوسَى الْهَلَالِيِّ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ قَالَ: خَمْسَ لَيَالٍ فِي السَّنَةِ مِنْ وَاطَبَ عَلَيْهِمْ رَجَاءُ ثَوَابِهِمْ وَتَصَدِيقًا بِوَعْدِهِمْ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ: أَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْ رَجَبٍ يَقُومُ لَيْلَهَا وَيَصُومُ نَهَارَهَا، وَلَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ يَقُومُ لَيْلَهَا وَيَصُومُ نَهَارَهَا، وَلَيْلَةُ الْفَطْرِ يَقُومُ لَيْلَهَا وَيَصُومُ نَهَارَهَا، وَلَيْلَةُ الْأَضْحَى يَقُومُ لَيْلَهَا وَيَصُومُ نَهَارَهَا، وَلَيْلَةُ عَاشُورَاءٍ يَقُومُ لَيْلَهَا وَيَصُومُ نَهَارَهَا۔

(ترجمہ) جناب خالد بن معدان رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سال میں پانچ راتیں ایسی ہیں کہ جو شخص ثواب کی امید اور وعدے کی تصدیق کرتے ہوئے ان پر مداومت کریگا تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کرے گا:

(۱) رجب کی پہلی رات میں قیام کرنا اور اس کے دن میں روزہ رکھنا۔

(۲) نصف شعبان کی رات میں قیام کرنا اور اس کے دن میں روزہ رکھنا۔

(۳) عید الفطر کی رات میں قیام کرنا اور اس کے دن میں روزہ رکھنا۔

(۴) عید الاضحیٰ کی رات میں قیام کرنا اور اس کے دن میں روزہ رکھنا۔

(۵) عاشوراء کی رات میں قیام کرنا اور اس کے دن میں روزہ رکھنا۔

(تخریج) فضائل شہر رجب بتحقیق ابی یوسف عبد الرحمن، ص: ۵۷، ج: ۱۔

(حکم حدیث) ”اسنادہ ضعیف جدا“۔ ”اس کی سند سخت ضعیف ہے“۔

(وجہ ضعف) روایت ہذا کی سند میں دو علتیں ہیں:

(۱) سلمۃ بن موسیٰ الأنصاری: ان کی بابت جرح و تعدیل کا کوئی کلمہ مجھے نہیں مل سکا۔

۴۳۰ھ: ”منکر الحدیث“۔ (الضعفاء بتحقیق فاروق حماد، ص: ۱۳۰، ج: ۲۱۶)

امام شمس الدین محمد بن احمد الذہبی رحمہ اللہ (المتوفی: ۷۴۸ھ): ”صَعْفُو“۔ ”محمد شین نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے“۔ (المغنی فی الضعفاء بتحقیق الدكتور نور الدین: ۲۰۳/۲، ج: ۵۷۲)

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۲۵ھ): ”ضعیف“۔ ”وقد اتهمه ابن عدي وابن حبان“۔ ”یہ ضعیف ہے، امام ابن عدی اور ابن حبان رحمہما اللہ نے اسے مہتمم قرار دیا ہے“۔ (تقریب التہذیب بتحقیق محمد عواصم، ص: ۲۹۲، ج: ۶۰۶)

تفصیل کے لئے دیکھیں: تہذیب الکمال فی أسماء الرجال للمزی بتحقیق بشار عواد: ۵۹۳/۲۵، ج: ۵۳۹۲، وغیرہ۔

(تنبیہ) فضائل الاوقات میں ”سَمِعَ ابْنُ السَّلْمَانِ“ لکھا ہوا ہے اور مصنف عبد الرزاق میں ”سَمِعَ ابْنُ السَّلْمَانِ“ لکھا ہوا ہے، دونوں کے دونوں صحیح نہیں ہے، صحیح ”سَمِعَ ابْنُ السَّلْمَانِ“ ہے۔

(۲) سیدنا ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کی روایت:

امام ابو عبد اللہ محمد بن ادریس الشافعی القرشی رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۰۳ھ) فرماتے ہیں:

أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي هَيْمٍ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ثَوْرُ بْنُ يَزِيدٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ: ”مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْعِيدِ مُحْتَسِبًا، لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ حِينَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ“۔

(ترجمہ) سیدنا ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جس نے اجر و ثواب کی نیت کرتے ہوئے عید کی رات قیام کیا تو جس وقت دلوں کو موت آئے گی، اس کا دل نہیں مرے گا۔

(تخریج) الأم: ۲۶۳/۱، الناشر: دار المعرفة - بيروت وشعب الإيمان بتحقیق الدكتور عبد العلی: ۲۸۷/۵، ج: ۳۳۸، وغیرہ۔

(حکم حدیث) ”هذا حديث موضوع بلا ريب“۔ ”یہ حدیث بلاشبہ موضوع ہے“۔

(موضوع ہونے کی وجہ) روایت ہذا کی سند میں ”ابن ابي هيم بن محمد بن أبي يحيى“ واسمہ سمعان - الأسلمي“ ہے جو کہ متروک الحدیث اور کذاب راوی ہے۔ اس کی بابت ائمہ کرام کے اقوال گزر چکے ہیں۔

ان کے ترجمے کے لئے دیکھیں:

تاریخ دمشق لابن عساکر بتحقیق عمرو بن
غرامة العمروی: ۱۳۲/۲۲، ت: ۲۶۲۶۔

تعجیل المنفعة بزوال الأئمة الأربعة لابن
حجر بتحقیق الدكتور إكرام الله: ۶۰۵/۱، ت: ۴۰۸،
وغیرہ۔

(۲) أبو موسیٰ الہلالی: یہ مجہول ہیں۔

ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام ابو حاتم محمد بن ادريس الرازی رحمہ
اللہ (المتوفی: ۲۷۷ھ): ”مجہول“۔ (الجرح والتعديل
لابن ابی حاتم بتحقیق المعلمی: ۳۸۸/۹، ت:
۲۱۹۷)

امام شمس الدین محمد بن احمد الذہبی رحمہ اللہ (المتوفی:
۷۷۸ھ): ”مجہول“۔ (المغنی فی الضعفاء بتحقیق
الدكتور نور الدين: ۸۱۰/۲، ت: ۷۷۳)

(لیلة الجائزہ والی روایت کی تحقیق)

بعض حضرات عید الفطر کی رات کو ”لیلة الجائزہ“ کہتے ہیں اور
بطور دلیل درج ذیل روایت پیش کرتے ہیں لیکن یہ روایت سخت
ضعیف ہے۔ تفصیل پیش خدمت ہے:

امام ابو الفرج عبد الرحمن بن علی الجوزی رحمہ اللہ (المتوفی:
۵۹۷ھ) فرماتے ہیں:

أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نَاصِرٍ وَسَعْدُ بْنُ خَيْرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَا: نَا
نَصْرُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْبَطْرِ قَالَ: نَا أَبُو الْحَسَنِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ
بْنَ رِزْقٍ قَوْلَهُ قَالَ: نَا عُثْمَانُ بْنُ أَحْمَدَ الدَّقَاقِ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو
الْقَاسِمِ إِسْحَاقُ بْنُ إِثْرَاهِيمَ بْنِ سَبِينٍ الْخُفَلَاءِيُّ قَالَ: نَا الْعَلَاءُ
بْنَ عَمْرٍو الْخَزَّاسَانِيُّ أَبُو عَمْرٍو قَالَ: نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَكَمِ
الْبَجَلِيُّ قَالَ: أَبُو عَمْرٍو فَشَكَّكْتُ فِي شَيْءٍ مِنْ هَذَا
الْحَدِيثِ فَكَتَبْتُهُ مِنَ الْحَسَنِ بْنِ يَزِيدَ وَكُنْتُ سَمِعْتُهُ
وَالْحَسَنَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ: نَا الْقَاسِمُ بْنُ الْحَكَمِ
الْعُرْنِيُّ، عَنِ الضَّحَّاكِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: ----- فَإِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ الْفِطْرِ سَبَّيْتُ
لَيْلَةَ الْجَائِزَةِ فَإِذَا كَانَتْ غَدَاةُ الْفِطْرِ بَعَثَ اللَّهُ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى الْمَلَائِكَةَ فِي كُلِّ مَلَأٍ فَيَهْبِطُونَ إِلَى الْأَرْضِ
فَيَقُومُونَ عَلَى أَقْوَاهِ السَّكَّكِ فَيَنَادُونَ بِصَوْتٍ يَسْمَعُهُ
جَمِيعٌ مَنِ خَلَقَ اللَّهُ إِلَّا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ فَيَقُولُونَ يَا أَقَمَةَ مُحَمَّدٍ

اخْرُجُوا إِلَى رَبِّكُمْ تَغْفِرُ الْعَظِيمَ۔۔۔

(ترجمہ) سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا:۔۔۔۔۔
جب عید الفطر کی رات ہوتی ہے جسے لیلة الجائزہ (یعنی انعام کی
رات) کہا جاتا ہے اور جب عید کی صبح ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ فرشتوں
کو تمام شہروں میں بھیجتا ہے، وہ زمین پر اتر کر تمام گلیوں میں،
راستوں کے سروں پر کھڑے ہو جاتے ہیں اور پکارتے ہیں، ان
کی آواز جنوں اور انسانوں کے علاوہ تمام مخلوق سنتی ہے۔ اے محمد
ﷺ کی امت! اس کریم رب کی طرف چلو جو بڑے سے
بڑے قصور کو معاف کرنے والا ہے۔۔۔

(تخریج) العلل المتناہیة فی الأحادیث الواہیة
بتحقیق ارشاد الحق الأثری: ۴۵۲/۲، ح: ۸۸۰، والترغیب
والتروہیب للاصباحی بتحقیق أیمن بن صالح
بن شعبان: ۳۵۸/۲، ح: ۷۲۸، وغیرہم۔
(حکم حدیث) ”هذا حديث موضوع واسناده
ضعيف جدا منقطع“۔ ”یہ حدیث موضوع ہے اور اس کی سند
سخت ضعیف منقطع ہے۔“

امام ابو الفرج عبد الرحمن بن علی الجوزی رحمہ اللہ (المتوفی:
۵۹۷ھ): ”وَلِهَذَا حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ“۔ ”یہ حدیث ثابت نہیں
ہے۔“

علامہ البانی رحمہ اللہ: ”موضوع“۔ (ضعیف
التزغیب والتروہیب: ۳۰۰/۱، ح: ۵۹۳)
(سبب) روایت ہذا میں چار علتیں ہیں:
(۱) أَبُو عَمْرٍو وَالْعَلَاءُ بْنُ عَمْرٍو الْخَزَّاسَانِيُّ: راقم کو اس
کا ترجمہ نہیں مل سکا۔

(۲) الْحَسَنُ بْنُ يَزِيدَ: راقم کو اس کا بھی ترجمہ نہیں مل سکا۔
(۳) عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَكَمِ الْبَجَلِيُّ: راقم کو اس کا بھی ترجمہ
نہیں مل سکا۔

(۴) الضحاک بن مزاحم الہلالی، أبو القاسم آپ ثقہ
صدوق راوی ہیں لیکن آپ نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ
سے کچھ نہیں سنا ہے۔

ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام ابو عبد اللہ احمد بن حنبل رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۴۱ھ):
”ثقة مأمون“ (العلل ومعرفۃ الرجال بتحقیق وصی
اللہ بن محمد عباس: ۳۰۹/۲، ت: ۲۳۷۵)

حبان رحمہ اللہ نے یہ بات کہی ہے وہ ”ابو محمد العلاء بن عمرو الحنفی الکوفی“ ہے، نہ کہ ابو عمرو الخراسانی جو سنی سے معروف ہے۔

(تنبیہ نمبر: ۲) امام ابن الجوزی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”قال أبو حاتم الرازي: والقاسم بن الحكم مجهول۔“
”امام ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: قاسم بن الحكم مجهول ہے۔“
راقم باادب عرض کرتا ہے کہ امام ابو حاتم رحمہ اللہ نے ابن الحكم کو مجهول نہیں کہا ہے بلکہ آپ نے یہ کہا کہ: ”محلہ الصدق، یکتب حدیثہ، ولا یحتج بہ۔“ ”یہ صدوق ہے، اس کی حدیث لکھی جائے گی لیکن اس سے احتجاج نہیں کیا جائے گا۔“
(الجرح والتعديل لابن أبي حاتم بتحقيق المعلمی: ۱۰۹/۷، ۲۲۹)

حماد بن سلیمان السدوسی نے قاسم بن الحكم العرنی کی متابعت کی ہے لیکن وہ بھی ناقابل التفات ہے۔ تفصیل پیش خدمت ہے:

امام ابو محمد عبد العزیز بن احمد الکتانی الدمشقی رحمہ اللہ (المتوفی: ۵۹۷ھ) فرماتے ہیں:

أَخْبَرَنَا أَبُو عَلِيٍّ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ يَزِيدَ دَاوُدَ الْفَارِسِيُّ، ثنا أَبُو خَفْصٍ عَمْرُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سَلْمُونِ الْأَنْطَرُسِيُّ، نا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الدِّيَالِ الْأَصْبَهَانِيُّ الْمَعْرُوفُ بِالْجَوَازِيِّ، نا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الشَّعَارِ، نا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ، نا الْقَاسِمُ بْنُ الْحَكَمِ، نا هِشَامُ بْنُ الزُّلَيْدِ، نا حَمَادُ بْنُ سَلِيمَانَ السُّدُوسِيُّ عَنِ الصَّحَّاحِ بْنِ مَرْجَمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ ذَكَرَهُ فِي فَضْلِ شَهْرِ رَمَضَانَ، فَقَالَ: ”إِذَا كَانَ فِي لَيْلَةِ الْفِطْرِ سَمِيتَ تِلْكَ اللَّيْلَةَ: لَيْلَةُ الْجَائِزَةِ، فَإِذَا كَانَ غَدَاةَ الْفِطْرِ يَمُتُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْمَلَائِكَةَ فِي كُلِّ الْيَوْمِ۔“

(تخریج) مسلسل العیادین بتحقیق مجدی فتحی السید، ص: ۳۰، ج: ۲۲۔
(حکم حدیث) ”هذا حديث موضوع واسناده هالك منقطع۔“
شیخ مجدی حفظہ اللہ: ”حديث باطل واسناده موضوع۔“

امام ابو زرہ الرازی رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۶۳ھ): امام ابو محمد عبد الرحمن بن ابو حاتم الرازی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۲۷ھ) فرماتے ہیں: ”سَمِعْتُ أَبَا زُرْعَةَ عَنِ الصَّحَّاحِ سَمِعَ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: لَا قِيلَ لَهُ: وَلَا شَيْئًا، قَالَ: وَلَا شَيْئًا۔“ ”امام ابو زرہ رحمہ اللہ سے صحاح رحمہ اللہ کے متعلق سوال کیا گیا کہ انہوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے سنا ہے؟ انہوں نے فرمایا: نہیں۔ ان سے کہا گیا: کچھ بھی نہیں سنا ہے؟ فرمایا: کچھ بھی نہیں۔“
(المراسيل بتحقيق شكر الله نعمته الله، ص: ۹۶، ج: ۳۶)
امام ابو حاتم محمد بن حبان المعروف بابن حبان رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۵۳ھ): ”لم يسمع من ابن عباس ولا من أحد من الصحابة شيئا۔“ ”آپ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ اور کسی بھی صحابی سے کچھ نہیں سنا ہے۔“ (مشاہیر علماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار بتحقيق مرزوق على ابراهيم، ص: ۳۰۸، ج: ۱۵۶۲)

امام ابو الحسن علی بن عمر البغدادی الدارقطنی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۸۵ھ): ”ثقة، لم يسمع من ابن عباس شيئا۔“ ”ثقة ہیں، ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کچھ نہیں سنا ہے۔“ (سؤالات البرقاني للدارقطني بتحقيق عبد الرحيم النقشربني، ص: ۳۸، ج: ۲۳۶)

امام محمد بن الدین محمد بن احمد الذہبی رحمہ اللہ (المتوفی: ۷۴۸ھ): ”وهو حسن الحديث۔“ ”یہ حسن الحدیث ہیں۔“ (لیویات الضعفاء بتحقیق حماد الأنصاري، ص: ۱۹۸، ج: ۱۹۳۸) ”وَهُوَ صَدُوقٌ فِي نَفْسِهِ۔“ ”یہ فی نفسہ صدوق ہیں۔“ (سير أعلام النبلاء بتحقيق مجموعة من المحققين: ۵۹۸/۳، ج: ۲۳۸)
مزید اقوال کے لئے دیکھیں: تہذیب الکمال للزمزى بتحقیق الدكتور بشار عوا: ۲۹۱/۱۳، ج: ۲۹۲۸، وغیرہ۔

اب چند باتیں بطور تعمیہ پیش خدمت ہیں:

(تنبیہ نمبر: ۱) امام ابن الجوزی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: وقال ابن حبان: ”لا يجوز الاحتجاج بالعلاء بن عمرو۔“ ”امام ابن حبان رحمہ اللہ فرماتے ہیں: علاء بن عمرو سے احتجاج نہیں کیا جائے گا۔“ (العلل المتنافية في الأحاديث الواهية بتحقيق إرشاد الحق الأثري: ۴۶۲/۲، ج: ۸۸۰)
راقم باادب عرض کرتا ہے کہ جس علاء کے بارے میں امام ابن

(ترجمہ) سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: یوم الفطر یوم الجوائز ہے۔ جب لوگ عید گاہ کی طرف نکلتے ہیں تو ان کے انعامات ان کو دیئے جاتے ہیں۔

(تخریج) مسلسل العیدین بتحقیق مجدی فتوح السید، ص: ۳۹، ج: ۲۱۔

(حکم حدیث) ”ہذا حدیث موقوف و اسنادہ ضعیف جدا“۔ ”اس کی سند سخت ضعیف ہے“۔

شیخ مجدی حفظہ اللہ: ”اسنادہ ضعیف جدا و الحدیث مرسل“۔

(وجہ ضعف) روایت ہذا کی سند میں دو علتیں ہیں:

(۱) أبو علی محمد بن القاسم الدمشقی: انہوں نے احمد بن علی المروزی رحمہ اللہ سے ان کی اکثر کتابوں کو روایت کیا ہے اور ان میں وہ متہم ہیں۔ ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام ابو محمد عبد العزیز بن احمد الکتانی الدمشقی رحمہ اللہ

(المتوفی: ۵۹۷ھ): ”حدث عن أبي بكر أحمد بن علي بن

سعيد القاضي المروزي بأكثر كتبه اتهم في ذلك وذكر

أن أكثرها إجازة۔۔۔“۔ ”انہوں نے ابو بکر احمد بن علی المروزی

رحمہ اللہ سے ان کی اکثر کتابوں کو روایت کیا ہے، ان میں وہ متہم

ہیں اور یہ ذکر کیا گیا ہے کہ اس کا اکثر حصہ اجازہ ہے۔۔۔“۔

(تاریخ دمشق لابن عساکر بتحقیق عمرو بن غرامہ

العمروی: ۱۰۳/۵۵، ج: ۶۱۵)

امام شمس الدین محمد بن احمد الذہبی رحمہ اللہ (المتوفی:

۷۴۸ھ): ”له جزء سمعناه، وقد اتهم في إسناده عن أبي

بكر أحمد بن علي“۔ ”ان سے مروی ایک جزء ہے جو ہم نے

سنا ہے۔ اور ابو بکر احمد بن علی سے بکثرت روایت کرنے میں اسے

متہم کیا گیا ہے“۔ (میزان الاعتدال بتحقیق البجاوی

۱۳/۴، ج: ۸۰۷)

(۲) بلال بن قیس: راقم کو اس کا ترجمہ نہیں مل سکا۔

مسلسل العیدین کے محقق فرماتے ہیں: ”لم أقف عليه“۔

”میں اس سے واقف نہیں ہو سکا“۔

(تنبیہ) شیخ مجدی حفظہ اللہ نے زیر بحث روایت کو مرسل

کہا ہے۔ اس کی وجہ یہ نہیں جان سکا۔ مجھے ایسا محسوس ہو رہا ہے

شاید شیخ کو وہم ہو گیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین

(سبب) روایت ہذا کی سند میں علتوں کی کثرت ہے۔ ان میں سے چند درج ذیل ہیں:

(۱) عمر بن داؤد بن سلمون، أبو حفص الأنططوسی الأظہر البلیسی: یہ متہم اور موضوع روایتیں بیان کرنے والا راوی ہے۔

امام شمس الدین محمد بن احمد الذہبی رحمہ اللہ (المتوفی:

۷۴۸ھ): ”متهم يأتي بالموضوعات“۔ (ذیل دیوان

الضعفاء والمتروكين بتحقیق حماد بن محمد

الأنصاری، ص: ۵۱، ج: ۳۰۰)

نیز دیکھیں: لسان المیزان للحافظ بتحقیق ابی

غدة: ۹۵/۶، ج: ۵۶۱۱۔

(۲) مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الدُّيَالِ الْأَصْبَهَانِي:

(۳) مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الشَّعَا:

راقم کو ان دونوں کا ترجمہ نہیں مل سکا۔

مسلسل العیدین کے محقق ان کی بابت فرماتے ہیں: ”لم أقف

عليهما“۔ ”میں ان دونوں سے واقف نہیں ہو سکا“۔

(۴) حَمَّادُ بْنُ سَلِيمَانَ الشَّذَوِصِي: یہ یا تو مجہول ہے یا

ان راویوں میں سے ہے جن کا ترجمہ راقم کو نہیں مل سکا۔

امام ابو بکر احمد بن الحسین البیہقی رحمہ اللہ (المتوفی

۳۵۸ھ): اپنی کتاب السنن الکبریٰ میں ایک روایت کو نقل کرنے

کے بعد فرماتے ہیں: ”حَمَّادُ بْنُ سَلِيمَانَ هَذَا مُجْهُولٌ“۔

”حماد بن سلیمان مجہول ہے“۔ (السنن الکبریٰ بتحقیق

محمد عبد القادر عطا: ۳۲/۱۰، ج: ۱۹۷۶)

انقطاع کا سبب گزشتہ طور پر گزر چکا ہے۔

(فائدہ) سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے موقوفاً ایک

روایت مروی ہے جس میں عید الفطر کے دن کو ”یوم الجوائز“ کہا گیا

ہے لیکن وہ بھی ناقابل التفات ہے۔ تفصیل پیش خدمت ہے:

امام ابو محمد عبد العزیز بن احمد الکتانی الدمشقی رحمہ اللہ

(المتوفی: ۵۹۷ھ) فرماتے ہیں:

أَخْبَرَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ

أَبِي نَصْرِ، أَنَا عَمِّي أَبُو عَلِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ، نَا أَحْمَدُ بْنُ

عَلِيٍّ بْنِ سَعِيدِ الْقَاضِي، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ، نَا شِجَاعُ بْنُ

الْوَلِيدِ، نَا زِيَادُ بْنُ خَيْثَمَةَ، عَنْ بِلَالِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ عِكْرَمَةَ،

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: ”يَوْمُ الْفِطْرِ يَوْمُ الْجَوَائِزِ، إِذْ خَرَجُوا إِلَى

الْمُصَلَّى أُعْطُوا أَجُورُهُمْ“۔

قربانی سے متعلق ایک حدیث ”فَتِلْكَ تَمَامُ أَضْحِيَّتِكَ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ“ کی تحقیق و تشریح

حافظ اکبر علی اختر علی سلفی

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على
رسوله الامين، اما بعد!

امام ابو داؤد سليمان بن اشعث السجستاني رحمه الله
(المتوفى: ۲۷۵ھ) فرماتے ہیں:

حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ،
حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ، حَدَّثَنِي عِيَّاشُ بْنُ عَبَّاسٍ
الْقُتَيْبِيُّ، عَنْ عِيْسَى بْنِ هَلَالٍ الصَّدْفِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ بْنِ الْغَاصِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:
أُمِرْتُ بِبُزْمِ الْأَضْحَى عِيدًا جَعَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ
. قَالَ الرَّجُلُ: أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ أَجِدْ إِلَّا مَنِيخَةً أَتْنِي أَفَأُضْحِي
بِهَا؟ قَالَ: لَا، وَلَكِنْ تَأْخُذْ مِنْ شَعْرِكَ وَأَظْفَارِكَ
وَتَقْضِ شَارِبَكَ وَتَخْلُقْ عَانَتَكَ، فَتِلْكَ تَمَامُ
أَضْحِيَّتِكَ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ.

(ترجمہ): سیدنا عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ
بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: مجھے اُٹھی کے دن
عید منانے کا حکم دیا گیا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اس امت کے
لئے خاص کیا ہے۔ ایک آدمی نے کہا: آپ کیا فرماتے ہیں اس
مسئلہ میں کہ اگر میں مادہ منیجہ کے علاوہ کوئی جانور نہ پاؤں تو کیا
میں اس کی قربانی کر سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں!
لیکن (عید کے دن، نماز عید کے بعد) اپنے بال اور ناخن کاٹ
لو گے، مونچھیں تراش لو گے اور زیر ناف کی صفائی کر لو گے تو اللہ
کے ہاں تمہاری یہی کامل قربانی ہوگی۔

(تخریج) سنن ابی داؤد بتحقیق الارنؤوط
ورفقائہ: ۴/۱۶۳، ج: ۲، ۲۷۸۹، واللفظ لہ ومسنن احمد
بتحقیق الارنؤوط ورفقائہ: ۱۱/۱۳۹، ج: ۲، ۲۵۷۵، و
صحیح ابن حبان بتحقیق الارنؤوط: ۱۳/۲۳۵، ج: ۲،
۵۹۱۲، مستدرک حاکم بتحقیق مصطفیٰ عبدالقادر

عطا: ۲۲۳/۴، ج: ۵، ۷۵۲۹، والسنن الکبریٰ للبیہقی
بتحقیق محمد عبد القادر عطا: ۳۳۲/۹، ج: ۳، ۱۹۰۲۸، و
غیرہم۔

(حکم حدیث) ”اسنادہ صحیح لا غبار علیہ۔“
(مختصر تحقیق سند) روایت ہذا کے تمام راوی ثقہ و صدوق
ہیں۔

(۱) ہارون بن عبداللہ بن مروان البغدادی رحمہ اللہ:
آپ ثقہ راوی ہیں۔

ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:
امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی رحمہ اللہ
(المتوفی: ۳۰۳ھ): ”ثقة“۔ (تسمیۃ مشایخ النسائی
بتحقیق الشریف حاتم، ص: ۵۹، ت: ۸۳)
امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۵۲ھ): ”ثقة“
۔ (تقریب التہذیب بتحقیق محمد عوامۃ، ص: ۵۶۹،
ت: ۷۲۳۵)

مزید اقوال کے لئے دیکھیں: تہذیب الکمال فی
أسماء الرجال للمزی بتحقیق بشار عواد: ۹۶/۳۰،
ت: ۲۵۲۰، وغیرہ۔

(۲) عبداللہ بن یزید القرشی العدوی ابو عبد الرحمن المقرئ
رحمہ اللہ: آپ بھی ثقہ ہیں۔
ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام ابو عبد اللہ محمد بن سعد البغدادی، المعروف بابن
سعد رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۳۰ھ): ”وكان ثقة كثير
الحديث“۔ (الطبقات الکبریٰ بتحقیق محمد عبد
القادر: ۳۳/۶، ت: ۱۶۵۳)
امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۵۲ھ): ”ثقة“
فاضل۔ (تقریب التہذیب بتحقیق محمد عوامۃ، ص:
۳۳۰، ت: ۳۷۱۵)

روایت لہذا کو ”صحیح“ یا ”حسن“ قرار دینے والے علماء:

امام ابو حاتم محمد بن حبان البستی، المعروف بابن حبان رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۵۴ھ): ”صحیح“۔ (صحیح ابن حبان)

امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم رحمہ اللہ (المتوفی: ۴۰۵ھ): ”صحیح الاسناد“۔ (مستدرک حاکم)

امام شمس الدین محمد بن احمد الذہبی رحمہ اللہ (المتوفی: ۷۴۸ھ): ”هذا حديث صحيح“۔ (حوالہ مذکور)

امام عبد الحق بن عبد الرحمن الاندلسی الاشبیلی رحمہ اللہ (المتوفی: ۵۸۱ھ): ”صحیح“۔ (الاحکام الوسطی: ۱۲/۱۲۲، بتحقیق حمدی السلفی و الصبحی السامرائی)

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۵۲ھ): ”هذا حديث صحيح“۔ (نتائج الافکار بحوالہ عجائبة الراغب المتمنی، ص: ۷۸۳)

شیخ احمد شاہ رحمہ اللہ: ”اسنادہ صحیح“۔ (فی تحقیق مسند الامام احمد: ۱۳۷/۱، ح: ۶۵۷۵)

شیخ سلیم ہلالی حفظہ اللہ: ”اسنادہ حسن“۔ (عجائبة الراغب المتمنی، ص: ۷۸۳)

شیخ شعیب الارنؤوط رحمہ اللہ: ”اسنادہ صحیح“۔ (فی تعلیق صحیح ابن حبان)

اور الموسوعة الحديثية: (۱۱/۱۳۹، ح: ۶۵۷۵) میں ”اسنادہ حسن“ لکھا ہوا ہے۔ اس جزء کی تحقیق تین لوگوں نے کی ہے ان میں سے ایک شیخ شعیب ہیں۔

حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ: ”اسنادہ صحیح“۔ (فی تحقیق ابی داؤد)

شیخ حسین سلیم اسد الدارانی رحمہ اللہ: ”اسنادہ صحیح“۔ (فی تحقیق موارد الفلمانی: ۳۷۱/۳، ح: ۱۰۳۳)

شیخ نبیل بن منصور صاحب انیس الساری حفظہ اللہ: ”صحیح“۔ (انیس الساری، المجموعة الاولى، ص: ۹۷۷)

شیخ مسعود بن سلیمان حفظہ اللہ: ”اسنادہ حسن“۔ (احکام العیادین للفریابی، بتحقیق الشیخ المذکور:

مزید اقوال کے لئے دیکھیں: تہذیب الکمال فی أسماء الرجال للمزنی بتحقیق بشار عواد: ۳۲۰/۱۶، ت: ۳۶۶۶، وغیرہ۔

(۳) سعید بن ابی ایوب الخزاعی المصری رحمہ اللہ: آپ بھی ثقہ ہیں۔ ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام ابو عبد اللہ محمد بن سعد البغدادی، المعروف بابن سعد رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۳۰ھ): ”وكان ثقة ثباتاً“۔ (الطبقات الكبرى، بتحقیق محمد عبد القادر: ۴۳/۱، ت: ۱۶۵۳)

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۵۲ھ): ”ثقة ثبت“۔ (تقریب التہذیب بتحقیق محمد عوامۃ، ص: ۲۳۳، ت: ۲۲۷۳)

مزید اقوال کے لئے دیکھیں: تہذیب الکمال فی أسماء الرجال للمزنی بتحقیق بشار عواد: ۳۲۲/۱۰، ت: ۳۲۲۱، وغیرہ۔

(۴) عیاش بن عباس القتبانی المصری رحمہ اللہ: آپ بھی ثقہ راوی ہیں۔

ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام ابوالحسن احمد بن عبد اللہ الحلبي رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۶۱ھ): ”ثقة“۔ (معرفة الثقات بتحقیق عبد العليم البستوی: ۱۹۷۲، ت: ۱۳۵۳)

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۵۲ھ): ”ثقة“۔ (تقریب التہذیب بتحقیق محمد عوامۃ، ص: ۴۳۷، ت: ۵۲۶۹)

مزید اقوال کے لئے دیکھیں: تہذیب الکمال فی أسماء الرجال للمزنی بتحقیق بشار عواد: ۵۵۵/۲۲، ت: ۳۶۰۰، وغیرہ۔

(۵) عیسیٰ بن ہلال الصدقی المصری رحمہ اللہ: آپ بھی ثقہ، صحیح الحدیث راوی ہیں۔

دیکھیں: راقم کا مضمون: ”عیسیٰ بن ہلال الصدقی جرح و تعدیل کے میزان پر“۔

(۶) سیدنا عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ یہ صحابی رسول ہیں۔

(نتیجہ) روایت ہذا کی سند بلا شبہ ”صحیح“ ہے۔ والحمد للہ۔

ص: ۵۳، ج: ۲)

اب چند باتیں بطور فائدہ پیش خدمت ہیں:

(فائدہ نمبر: ۱) روایت ہذا کو بعض ائمہ نے مکمل اور بعض نے دو حصوں میں تقسیم کر کے نقل کیا ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ نے اپنی ”مسند“ میں، امام مزی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”تہذیب الکمال“ میں اور امام ابن عبدالحکم رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”فتوح مصر“ میں مکمل نقل کیا ہے۔ اور امام ابوداؤد، امام حاکم وغیرہ نے دو حصوں میں تقسیم کر کے نقل کیا ہے، ایک حصے کو کتاب التفسیر یا فضائل القرآن وغیرہ میں نقل کیا ہے اور ایک حصے کو کتاب الاضاحی میں نقل کیا ہے۔ لہذا کوئی اس دھوکے میں نہ پڑے کہ یہ دونوں دو حدیثیں ہیں۔

(فائدہ نمبر: ۲) ”مہیخۃ“ اس اونٹنی یا بکری کو کہتے ہیں جسے ایک انسان کسی دوسرے انسان کو مقررہ وقت تک اس کے دودھ وغیرہ سے فائدہ اٹھانے کے لئے دیتا ہے پھر فائدہ اٹھانے والا اسے واپس کر دیتا ہے۔ (غریب الحدیث للخطابی بتحقیق عبد القیوم: ۸۹/۱، عون المعبود: ص: ۱۹۲، تحت الحدیث: ۲۷۸۹، صحیح ابن حبان: ۲۳۶/۱۳، تحت الحدیث: ۵۹۱۳، وغیرہ) اور صحابی رسول کے یہاں بطور منیہ بکری تھی۔ جیسا کہ مستدرک حاکم وغیرہ کی روایت سے پتہ چلتا ہے۔ (مستدرک حاکم: ۲۳۸/۳)

(فائدہ نمبر: ۳) نبی کریم ﷺ نے صحابی رسول ﷺ کو ”منیہ“ کی قربانی کرنے سے کیوں منع کیا؟

اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے علامہ طبری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”لأنه لم یکن عنده شیء سواھا ینتفع به“۔ ”اس منیہ کے علاوہ ان کے پاس کوئی اور چیز فائدہ اٹھانے والی نہیں تھی“۔ (عون المعبود: ص: ۱۱۹۲)

شیخ عبدالحسن العباد کی شرح دیکھیں منیہ سے مراد ان کی بکری ہی ہے کیونکہ اگر وہ مالک نہ ہوتے تو یہ سوال ہی نہ کرتے۔

(فائدہ نمبر: ۴) سنن نسائی اور صحیح ابن حبان وغیرہ میں ”مہیخۃ اُنْثٰی“ ہے۔

سنن الدارقطنی اور السنن الکبریٰ للبیہقی میں: ”مہیخۃ اُبی اَوْ شَاةَ اُبی وَ اَهْلٰی وَ مَیْخَتَهُمْ“ ہے۔

مستدرک حاکم میں: ”مہیخۃ اُنْثٰی اَوْ شَاةَ اَهْلٰی اَوْ

مہیخۃ اُنْثٰی“ ہے۔

مسند احمد اور شرح معانی الآثار وغیرہ میں: ”مہیخۃ اُنْثٰی“ ہے۔

مسند ابوزراری میں صرف: ”مہیخۃ“ ہے۔

اس اختلاف کے بارے میں:

علامہ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”فہذا الاضطراب فی ضبط هذه الجملة يدل على أن الراوي لم يحفظ الحديث جيداً ومن الظاهر أنه الصدفي. والله أعلم.“ ”اس جملے کے ضبط میں یہ اضطراب اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ راوی نے حدیث کو اچھی طرح سے یاد نہیں کیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ صدفی ہے۔ واللہ اعلم۔“ (ضعیف ابوداؤد: ۳۷۱/۲)

شیخ ابوعبدالرحمن مسعود بن سلیمان حفظہ اللہ فرماتے ہیں: بعض رواۃ نے اختصار کرتے ہوئے ”مہیخۃ اُنْثٰی“ روایت کیا ہے اور بعض نے ”مہیخۃ اُنْثٰی“ روایت ہے اور مستدرک حاکم کی روایت کامل ہے۔ واللہ اعلم۔ (احکام العیالین بتحقیق الشیخ المذکور: ص: ۵۳)

راقم کہتا ہے کہ مذکورہ اختلاف سے حدیث کی صحت میں کوئی فرق نہیں پڑتا ہے اور نہ ہی اس کے معانی میں، نیز اس سے جو استدلال کیا جا رہا ہے اس میں بھی کسی قسم کا کوئی فرق نہیں پڑتا ہے۔ بس مسئلہ جو رہ جاتا ہے وہ یہ کہ وہ منیہ کس کا تھا؟ ان کے والد کا یا ان کے بیٹے کا؟

(فائدہ نمبر: ۵) روایت ہذا سے ایک اہم مسئلہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو شخص قربانی کرنے کی استطاعت نہیں رکھتا ہے، اگر وہ ذوالحجہ کا چاند نظر آنے کے بعد نماز عید ادا کرنے تک اپنے بال اور ناخن نہیں کاٹتا، مونچھیں نہیں تراشتا اور زیر ناف کی صفائی بھی نہیں کرتا ہے پھر عید کی نماز ادا کرنے کے بعد مذکورہ اعمال کو انجام دیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے مکمل قربانی کا ثواب عطا کرتا ہے۔ والحمد للہ۔

اب چند باتیں بطور تنبیہ پیش خدمت ہیں:

(تنبیہ نمبر: ۱) کوئی یہ نہ کہے کہ امام ذہبی رحمہ اللہ نے روایت ہذا کو صحیح قرار دیا ہے کیونکہ روایت ہذا مستدرک حاکم میں دو جگہ موجود ہے۔

پہلی جگہ جب امام حاکم رحمہ اللہ نے ”صحیح علی

تب مجھے معلوم ہوا کہ اسی وجہ سے علامہ البانی رحمہ اللہ نے روایت ہذا کی بابت ”لیس اسنادہ بذاک کما قال الذہبی“ کہا ہے۔
راقم باادب عرض کرتا ہے کہ علامہ البانی رحمہ اللہ کا روایت ہذا پر یہ حکم لگانا صحیح نہیں ہے کیونکہ امام ذہبی رحمہ اللہ نے روایت ہذا کو بطور خاص جابجا ”صحیح“ قرار دیا ہے۔ کما مر آنفاً۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

شکرا الہی

اللہ کی رحمت سے ہم آج مسلمان ہیں
امت ہیں محمد کی ہم صاحب ایماں ہیں
اسلام ملا ہم کو قرآن ملا ہم کو
اس رحمت عالم کا فرمان ملا ہم کو
جو دین سے غافل ہیں وہ جاہل و نادان ہیں
اللہ کی رحمت سے ہم آج مسلمان ہیں
توحید کی دولت سے بڑھ کر کوئی دولت کیا
ایمان کی لذت سے بڑھ کر کوئی لذت کیا
جو لذت عصیاں میں بدمست ہیں شیطان ہیں
اللہ کی رحمت سے ہم آج مسلمان ہیں
شیطانی وساوس سے بچنا ہی شرافت ہے
نفسانی ہواؤں سے بچنا ہی شجاعت ہے
جو نفس کے بندے ہیں وہ باغی رحماں ہیں
اللہ کی رحمت سے ہم آج مسلمان ہیں

شرط الشیخین“ کا حکم لگایا تو اس پر تعاقب کرتے ہوئے امام ذہبی رحمہ اللہ نے فرمایا: ”بل صحیح“ یعنی روایت ہذا شیخین کی شرط پر صحیح نہیں ہے بلکہ نقطہ صحیح ہے۔ دیکھیں: (مستدرک حاکم بتحقیق مصطفیٰ عبد القادر: ۲/۵۳۲)

یہی چیز اس بات پر دال ہے کہ امام ذہبی رحمہ اللہ نے تحقیق کر کے روایت ہذا کو صحیح قرار دیا ہے نہ کہ سہواً۔
(تہذیب نمبر: ۲) علامہ البانی رحمہ اللہ نے روایت ہذا کو ضعیف قرار دیا ہے۔ دیکھیں: (ضعیف ابوداؤد: ۳۷۰/۲، ح: ۲۸۲) اور وجہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ ”عیسیٰ بن حلال الصدنی“ غیر مشہور راوی ہیں۔

راقم باادب عرض کرتا ہے کہ علامہ البانی رحمہ اللہ کا صدنی رحمہ اللہ کی وجہ سے روایت ہذا کو ضعیف قرار دینا درست نہیں ہے کیونکہ صدنی رحمہ اللہ ”مشہور و معروف ثقہ صحیح الحدیث“ راوی ہیں جیسا کہ راقم نے اپنے مضمون ”عیسیٰ بن حلال الصدنی جرح و تعدیل کے میزان پر“ میں ثابت کیا ہے۔ نیز علامہ البانی رحمہ اللہ کے ان دوسرے اقوال کا جواب بھی دیا ہے جو انہوں نے صدنی رحمہ اللہ کے بارے میں کہی ہیں۔

رہی بات علامہ البانی رحمہ اللہ کے اس قول کی ”اسنادہ لیس بذاک، کما قال الذہبی“ (حوالہ مذکور)

تو اس کی بابت عرض ہے کہ میرے علم کی حد تک امام ذہبی رحمہ اللہ نے روایت ہذا پر ”اسنادہ لیس بذاک“ کا حکم نہیں لگایا ہے بلکہ تلخیص المستدرک میں دو جگہ روایت ہذا کو صحیح قرار دیا ہے۔

دیکھیں: (۵۸۰/۲، ح: ۳۹۶۳، ۲۳۸/۳، ح: ۵۲۹، بتحقیق مصطفیٰ عبد القادر عطا)
اور ایسا نہیں ہے کہ سہواً صحیح قرار دیا ہے بلکہ تحقیق کر کے صحیح قرار دیا ہے۔ جیسا کہ گزشتہ سطور میں دلیل کے ساتھ وضاحت کی گئی ہے۔

پھر میں نے (ضعیف ابوداؤد: ۷۲/۲، تحت الحدیث: ۲۷۴) میں دیکھا کہ علامہ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: کہ ”امام ذہبی رحمہ اللہ نے صدنی رحمہ اللہ کو ”وثق“ کہا ہے اور اسی وجہ سے ان کی ایک حدیث جو تارک صلوٰۃ کے سلسلے میں ہے، اس پر ”لیس اسنادہ بذاک“ کا حکم لگایا ہے۔

اگست ۲۰۱۷ء میں اسلامک انفارمیشن سینٹر کی جانب سے منعقد کیے گئے پروگرامز کی ایک جھلک

WhatsApp: 2080807836 Website: islamicinformationcentre

قربانی احکام و مسائل

27.08.2017
Sunday
After Namaz-E-Magrib

شیخ کفایت اللہ سانابلی رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ
(صوبائی جمعیت اہل حدیث، ممبئی)

Qurbani

AHKAAAM WA MASAYEL

Shaikh Kifayatullah Sanabili

GALA NO.6, SWASTIK CHAMBERS, BELOW KURLA NURSING HOME,
OPP. NOORJAHAN-1, PIPE ROAD, KURLA (WEST), MUMBAI - 400070

Islamic Information Centre
مركز المعلومات الاسلامي

FOR ANY INFORMATION CHAT ISLAM
VISIT OUR CENTERS OR CALL & WHATSAPP

26500400/64269999
 80 80 8018 82

Separate Arrangement for Ladies

KURLA - G Swastik Chambers, Below Kurla Nursing Home, Opp. Noorjahan-1, Pipe Road, Kurla (W), Mumbai - 70
ANDHERI - Andheri Bakers Convent, Next to Jamia Khw. Andheri S/o Jams Masjid, Andheri (W), Mumbai - 70

ہفتہ واری دعوتی و اصلاحی اجتماع

محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

عید قربان - مقصد اور پیغام
EID-E-QURBA
MAQSD AUR PAIGAM

شیخ عبدالکبیر صاحب مدنی حفظہ اللہ

قربانی : احکام و مسائل
QURBANI
AHKAAM WA MASAYEL

شیخ ابراہیم بن علی حفظہ اللہ

ان شاء اللہ ہر روز اتوار ۲۳ راکت ۱۴۰۷ھ بعد نماز مغرب تا ۱۰ بجے شب

مقام: مدرسہ مسجد غفر فاروقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، محلہ کٹھن پور، جالپائلی، دارالحجرات گیت پور، ڈسٹرکٹ منچل۔ ۸۶

 <p>Islamic Information Centre مکتبہ اسلامی انفارمیشن سنٹر</p>	<p>Madrassa Wa Maqadd Usul Farooqui (RA) Ahle Hadith's Trust Karnapur Bangla, Ghaziabad (UP) Uttar Pradesh</p>	<p>FOR ANY INFORMATION Call ISLAM</p> <p>26500400 / 64269999</p> <p>80 80 8018 82</p> <p>قرآن مجید کے لیے ۱۵-۱۶ سالہ بچوں کے لیے Diversity Management For Leaders</p>
--	---	--

KURLA : 6 Sweetish Chamber, Below Kurla Nursing Home, Opp. Neerangan-1, Pipe Road, Kurla (W), Mumbai - 70
ANDHERI : Andheri Bakori Compound, Next to Jyoti Kine, Andheri S/o Janga Masjid, Andheri (W), Mumbai - 70

WhatsApp: 99888 87834 Website: www.nurseries.org.my Email: info@nurseries.org.my

1	2	3	4	5
6	7	8	9	10

عشرة ذى الحجة کی فضیلت
 عبد العزیز الہادی محمد مجرمی (مفتی اعظم دہلی)

Ashrah Zilhijjah
Ki Fazilat

Sunday
20.08.2017
After
Namaz-E-
Mغرب

Shaikh Abdul Bari Kaleem Muhammadi

GALA HQ & SHAKIST CHAMBERS, BELOW KURLA NURSING HOME,
 OPP HOQUEENAH, PIPE ROAD, KURLA (WEST), MUMBAI - 400070

For more information contact
 99888 87834
 265004000 64269999
 99888 80801882

Website: www.nurseries.org.my Email: info@nurseries.org.my

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

KHUSHKHABRI

KHUSHKHABRI

IIC Android App

Ab Islamic Information Centre Mumbai Aapki Pocket Mein!

Alhmdullillah Sirf 3 Mb Ka Ek Aisa ISLAMIC Application

Jisme Aap Payenge ek poora Islamic Center aur Ek Hi Jagah Bahot Kuch

- | | |
|---|---------------------------------|
| ☞ Ab Live Programs Attend Karein | ☞ Daily Ek New Short Video Clip |
| ☞ Apne Sawaal Poochen
Aur Question & Answer Dekhen | ☞ Daily Ek Islamic Message |
| ☞ Deeni Courses Aur Notes Download Karen | ☞ Online Exams |
| ☞ Monthly Islamic Magazines Download Facility | ☞ Islamic PDF Notes & Books |
| ☞ Audio Lectures | ☞ Full length Video Lectures |
| ☞ Ek Khoobsoorat Thought of the Day | ☞ Behnon Ka Khaas Section |



If Undelivered Please Return To



Ahl us Sunnah

iC Islamic Information Centre

Gala No. 6, Swastik Chamber, Below Kuria Nursing Home,
opp. Nourhan-1, Pipe Road, Kuria (West), Mumbai - 400070.
Ph. 26 500 400 / 64269999

To,

Book Post